مِنْ مُفَاهِي مُعِقِيدة السَّلَف المُتَالِح المُراكِ المُ

تأليف محدّ بزسكي دالفخطا يي

تقديم فنهئيلة الشيخ عَبُدُ الرَّزَاقِ عَفْ يغي

لله حارطيبة للنشر والنوزيع

بمتبع حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الثانية عشرة ١٤٢٧ هـ



الملكة العَهِبَية السّعوديّة - الهيّاض - السوّيديّ - شالسويدي العامُّ - غيّ النفسّق ص . ب ٢٥٢٧٠ - فناكس ٢٥٨٢٧٠ من ٢٢٥٢٧٠ - فناكس ٢٢٥٨٢٧٠

قَالَ تَعالَى:

﴿ هِ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَدَرَىٰ أَوْلِيَآهُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآهُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآهُ بَعْضُهُمْ أَوْلَيَآهُ بَعْضُ فَا نَتُهُمُ إِنَّهُ مِنْهُمُ إِنَّهُ مِنْهُمُ إِنَّهُ مِنْهُمُ إِنَّهُ مِنْهُمُ إِنَّهُ مِنْهُمُ أَوْنَ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الطَّلِمِينَ شَهِ فَي مَنْهُمُ اللَّهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

المائدة

وَقَالَ تَعَالَىَ:

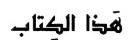
﴿ مَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسُوةً حَسَنَةً فِي إِبْرَهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ وَإِذْ قَالُواْ لِعَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَء وَلَا مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُرْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَى تُؤْمِنُواْ بِاللَّهِ وَحَدَهُ وَ﴾ .

آية ٤ الممتحنة

وقالَ صَلَّى الله عَلَيه وَسَلم:

«أُوثَقُ عُرَى الإِيمَانِ ٱلمُوالاَةُ فِي ٱللَّهِ وَالمعاداةُ فِي اللَّهِ وَالمعاداةُ فِي اللَّهِ وَالمِعاد في اللَّهِ وَالبغضُ فِي اللَّهِ وَالبغضُ فِي اللَّهِ .

حديث حَسَن



رسَالَة عِلْميَّة تَقَدَّمَ بِهَا المؤلِّف لِنَيل دَرَجَة التَّخَصَّص الأُولِيٰ «الماجشتير» مِنْ جَامِعَة أَمِّ القُرى بمكّة المكرّمة، فَرع العَقيدَة.

وَقَد تكوّنت لجنة المناقشة مِن:

١ فضيلة الشيّخ الأستاذ محمّد قطب المشرِف عَلَى الرّسالة: رئيساً.

٢ _ فَضِيلَة الشَّيخ عَبد الرزّاق عَفيفي: عضواً.

٣ _ فَضِيلَة الدكتور عَبد العَزيز عُبَيد: عضواً.

وَمُنحَ صَاحِبها دَرجَة الماجسْتير بتقدِيرٍ مُمتَاز وَذلكَ لَيلة السَّبْت ١٤٠١/٨/٤ هـ.

كبسسا بنداار حمراارحيم

مقدمة فضيلة الشيخ العلاّمة عبد الرزاق عقيقي

الحمد الله رب العالمين، والصلاة والسلام على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد:

فموضوع هذا الكتاب له شأنه وله أهميته في نفسه، وبالنسبة لكتابته في هذا الوقت، فبين كتابته وبين الوقت الذي نعيش فيه الآن مناسبة قويّة.

أما أهميته في نفسه: فذلك لأنه في أصل من أصول الإسلام هو: "الولاء والبراء".

وهما مظهران من مظاهر إخلاص المحبة الله، ثم الأنبيائه وللمؤمنين. والبراء: مظهر من مظاهر كراهية الباطل وأهله. وهذا أصل من أصول الإيمان، وأما أهميته بالنظر للوقت الحاضر: فلأنه قد اختلط الحابل بالنابل!، وغفل الناس عن مميزات المؤمنين التي يتميزون بها عن الكافرين، وضعف الإيمان في قلوبهم حتى ظهرت فيهم مظاهر يكرهها المؤمن.

والوا الكافرين أمماً ودولاً، وزهدوا في كثير من المؤمنين، وحطّوا من قدرهم، وساموهم سوء العذاب.

ومن هنا: تأتي أهمية نشر هذا الكتاب في هذا الوقت الحاضر بالذات.

ولقد جاء المؤلف على جوانب الولاء والبراء، ونقل في ذلك كثيراً من كلام العلماء، وقدّم له ومهد، وعقّب عليه وعلّق، وآستدل على ما جاء به من مبادىء الولاء والبراء بآيات من القرآن، وبأحاديث صحيحة عن رسول آلله عليه، وبكثير من آثار الصحابة ومن تبعهم من السّلف.

ويَيْن وجه الاستشهاد بهذا وبهذا، ورقم للآيات وبيَّن سورها، وأخرج الأحاديث والآثار وبيَّن درجتها في الغالب الكثير.

وبرزت شخصية الباحث في كتابه مما يدل على سعة آطلاعه وقوة بحثه.

وأسأل آلله جلَّ شأنه أن ينفع المسلمين بهذا الكتاب، وأن يهيىء لمولفه إخواناً ينهجون نهجه، فالأمل كبير، الأمل في آلله عظيم أن ينشأ كثير من شبابنا الحاضر على هذا العبدأ القيم، مبدأ نصرة دين الإسلام وإحياء ما آندرس منه فإن ربَّى مجيب الدعاء.

عبد الرزاق عفيفي

بسباندار حمرارحيم

مقدمة الطبعة الأولى

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه، ونستغفره ونستهديه، ونعوذ بآلله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده آلله فهو المهتدي، ومن يضلل آلله فلن تجد له وليًا مرشداً، وأشهد أن لا إله إلا آلله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله صلّى آلله عليه وعلى آله وأصحابه ومن سلك سبيله وآهتدى بهداه وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد:

فإنه من رحمة آلله سبحانه وتعالى وعظيم لطفته بخلقه: أن جعل الرسالة المحمدية هي خاتمة الرسالات السماوية، وجعلها سبحانه وتعالى كاملة صافية نقية لا يزيغ عنها إلا هالك. وكتب تبارك آسمه وتعالى جدّه السعادة في الدّارين لأتباع هذه الرسالة الذين قدروها حق قدرها، وقاموا بها على وفق ما أراد لأتباع هذه الرسالة الذين قدروها حق قدرها، وقاموا بها على وفق ما أراد آلله وعلى هدي نبى آلله على وسماهم أولياء آلله وحزبه. وكتب عزّ وجلّ الشقاء والذلة على من حاد عن هذه الشريعة وتنكب الصراط المستقيم وسماهم أولياء الشيطان وجنده.

وأصل هذه الرسالة الحالدة: كلمة التوحيد ''لا إله إلا آلله محمد رسول آلله'' هذه الكلمة العظيمة – كما يقول آبن القيّم –:

(التي لأجلها نصبت الموازين، ووضعت الدواوين، وقام سوق الجنة

والنار، وبها آنقسمت الخليقة إلى المؤمنين والكفار، والأبرار والفجار، وأسست الملَّة، ولأجلها جُردت السيوف للجهاد، وهي حق آلله على جميع العباد.

(وحقيقة هذه الكلمة: مركبة من معرفة ما جاء به الرسول على علماً، والتصديق به عقداً، والإقرار به نطقاً، والانقياد له محبة وخضوعاً، والعمل به باطناً وظاهراً، وتنفيذه والدعوة إليه بحسب الإمكان، وكماله في الحب في آلله، والعطاء لله، والمنع لله، وأن يكون آلله وحده إلهه ومعبوده.

(والطريق إليه: تجريد متابعة رسوله عَلَيْكُ ظاهراً وباطناً، وتغميض عين القلب عن الالتفات إلى سوى آلله ورسوله) (١٠).

هذه الكلمة العظيمة بكل مفاهيمها ومقتضياتها قد غابت عن حس الناس اليوم إلا من رحم آلله، ومن هذه المفاهيم بل من أهمها موضوع: "الولاء والبراء".

ولئن كان هذا المفهوم العقدي آلهام قد غاب اليوم عن واقع حياة المسلمين _ إلا من رحم ربّك _ فإن ذلك لا يغيّر من حقيقته الناصعة شيئاً.

ذلك أن الولاء والبراء: هما الصورة الفعلية للتطبيق الواقعي لهذه العقيدة. وهو مفهوم ضخم في حس المسلم بمقدار ضخامة وعظمة هذه العقيدة.

ولن تتحقق كلمة التوحيد في الأرض إلا بتحقيق الولاء لمن يستحق الولاء، والبراء ممن يستحق البراء.

ويحسب بعض الناس أن هذا المفهوم العقدي الكبير يدرج ضبن القضايا الجزئية أو الثانوية ولكن حقيقة الأمر بعكس ذلك.

⁽١) الفوائده تحقيق جابر يوسف: (ص ١٤٣)

إنها قضية إيمان وكفر كما قال آلله تعالى :

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ اسْنُوا لَاتَنَخِذُوا الْهَا الَّهُمُّ الْإِيمَٰنِ وَلِهُ الْهَاءَ كُمُّ الْمُلْكِفُونَكُمُ الْوَلِيمَةِ إِلَالَكُفُرُ عَلَى الْإِيمَٰنِ وَمَن يَتُولَهُ مُعَالِمُ الطَّلِيمُونَ عَلَى الْمُلْكِمُ وَالْوَجُمُّ وَالْمَالُونَ عَلَى الْمُلَالِمُونَ عَلَى الْمُلْكِمُ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْوَجُمُّ وَالْمَوْلُ وَعَلِيمَ وَالْمَالُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَمَسْلِمِنَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

[سورة التوبة: ٢٣ - ٢٤]

وقال جلُّ جلاله :

[سورة المائدة: ٥١]

وقد قال أحد العلماء – وهو الشيخ حمد بن عتيق رحمه آلله – : (إنه ليس في كتاب آلله تعالى حكم فيه من الأدلة أكثر ولا أبين من هذا الحكم – أي الولاء والبراء – بعد وجوب التوحيد وتحريم ضده) (١).

ولقد قامت الأمة الإسلامية بقيادة البشرية دهراً طويلاً حيث نشرت هذه العقيدة الغرَّاء في ربوع المعمورة، وأخرجت الناس من عبادة العباد، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة.

⁽١) والنجاة والفكاكه: (ص ١٤).

ثم ما الذي حدث؟

- لقد تقهقرت هذه الأمة إلى الوراء بعد أن تركت الجهاد وأخذت بأذناب
 البقر!
 - تراجعت بعد أن زهدت في الجهاد وهو ذروة سنام الإسلام.
- تبعت الأم الأخرى بعد أن ركنت إلى حياة الدعة والرفاهية والبذخ والمجون.
- تبلبلت أفكارها بعد أن خلطت نبعها الصافي بالفلسفات الجاهلية
 والمرطقة البشرية.
- دخلت هذه الأمة في طاعة الكافرين والطمأنت إليهم، وطلبت صلاح
 دنياها بذهاب دينها فخسرت الدنيا والآخرة.

ويرزت صور موالاة الكفار في أمور شتى منها :

- (۱) محبّة الكفّار وتعظيمهم ونصرتهم على حرب أولياء آلله، وتنحية شريعة آلله عن الحكم في الأرض، ورميها بالقصور والجمود، وعدم مسايرة العصر ومواكبة التقدم الحضاري.
- (٢) ومنها: آستيراد القوانين الكافرة شرقيّة كانت أم غربيّة –، وإحلالها محل شريعة آلله الغرّاء، وغمز كل مسلم يطالب بشرع آلله بـ "التعصب والرجعية والتخلف"!
- (٣) ومنها: التشكيك في سنّة رسول آلله عَلَيْهُ، والطعن في دواوينها الكريمة، والحطّ من قدر أولئك الرجال والأعلام الذين خدموا هذه السنّة حتى وصلت إلينا.
- (٤) قيام دعوات جاهلية جديدة تعتبر ردّة جديدة في حياة المسلمين، مثل: دعوة القومية الطورانية، والقومية العربية، والقومية الهندية، و... و... إلخ.
- (٥) إفساد المجتمعات الإسلامية عن طريق وسائل التربية والتعليم، وبث سموم

الغزو الفكري في المناهج والوسائل الإعلامية بكل أصنافها.

وأمام هذه الصور وغيرها من الصور الكثيرة، تنشأ أسئلة كثيرة تحتاج إلى إجابات صادقة وافية، يدعمها الدليل من الكتاب والسنة، والاسترشاد بآراء العلماء الأعلام، ومن هذه الأسئلة:

> لمن ينتمي المسلم؟ ولمن يكون ولاؤه؟ وممَّن يكون براؤه؟ ما حكم تولي الكَفَّار ونصرتهم؟

ما حكم الإسلام في المذاهب الفكرية التي يروّج لها المستغفلون أو الحاقدون من أبناء أمَّتنا وممَّن ينطقون بألستنا؟

كيف ينبغي أن تكون صورة الولاء للمسلمين الذين يضطهدون اليوم وغير اليوم في مشارق الأرض ومغاربها، حيث تكالبت عليهم قوى الشروالكفر؟

ما هو طريق الحلاص بعدما تُقبُّل المسلمون لباسَ العبودية العقلية الذي خلعته عليهم المدنية الأجنبية؟

يستثير هذه الأسئلة وغيرها غيابُ المفهوم الصحيح لكلمة التوحيد، وبُعد ذلك عن واقع المسلمين اليوم، حيث مسخت مفاهيمها حتى صار من يقرّ بتوحيد الربوبيّة فقط دون توحيد الألوهيّة يعتبر موحداً عند كثير من الناس!!!

أما كون لا إِله إلا آلله ولاء وبراء، أما كونها توحيد ألوهية وعبادة: فهذه معان لا تخطر على أذهان الكثير – إلا من رحم آلله –.

ورحم آلله الإمام الدَّاعية شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب حين قال: (إن الإنسان لا يستقيم له إسلام ولو وحُد آلله وترك الشرك إلاَّ بعداوة المشركين كما قال تعالى في سورة المجادلة :

لَا عَبِدُ فَوْمَا يُوْمِنُوكَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْآخِيرِ يُوَّا ذُوكَ مَنْ حَاذَ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَلَوْكَ الْوَاءَ ابَاءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَ هُمْ أَوْمِ خُونَهُ مُرْ أَوْعَ شِيرَ ثَهُمْ

[سورة المجادلة: ٢٢]) ^(١).

وأنطلاقاً من مجموع هذه الأمور، وحبًّا في خدمة هذه العقيدة، ورغبة في تفنيد الباطل وبيان الحق: عقدتُ العزم وآستعنت بآلله وكتبت هذا الموضوع وسميته: "الولاء والبراء في الإسلام".

وأنا أعلم _ يقيناً _ أن مثلي لا يعطي هذا الموضوع حقه من البحث والدراسة نظراً لقلّة البضاعة وسعة الموضوع، ولكنني بذلتُ جهد المقل، وآجتهدت أن أصل به إلى الصورة التي تليق به، فإن أصبت فذاك ما أردت والفضل لله أولاً وآخراً.

وإن كانت الأخرى فأستغفر آلله لذنبي. وحسبي أني بذلت طاقتي ووضعت لبنةً في طريق من يريد إكمال البناء.

وأقول كما قال سلفنا الصالح: (رحم آلله آمرياً أهدى إلي عيوبي).

كما أنني أطلب من كل قارىء كريم – عالم أو متعلم – قرأ هذا الكتاب ووجد فيه خللاً أن ينبهني إلى ذلك، وله من آلله الأجر والمثوبة على قامه بواجب النصح، ثم له منّى الدعاء بظاهر الغيب.

وأخيراً أتقدم بخالص الشكر والتقدير لأستاذي الكبير العالم العامل الشيخ محمد قطب حفظه آلله لما أسداه إلى من نصح وتوجيه، وإرشاد وتنبيه إبّان إشرافه على هذا البحث، سائلاً آلله العلي القدير أن يجزيه عني خير ما جازى معلماً عن تلميذه، وآلله الهادي إلى سواء السبيل.

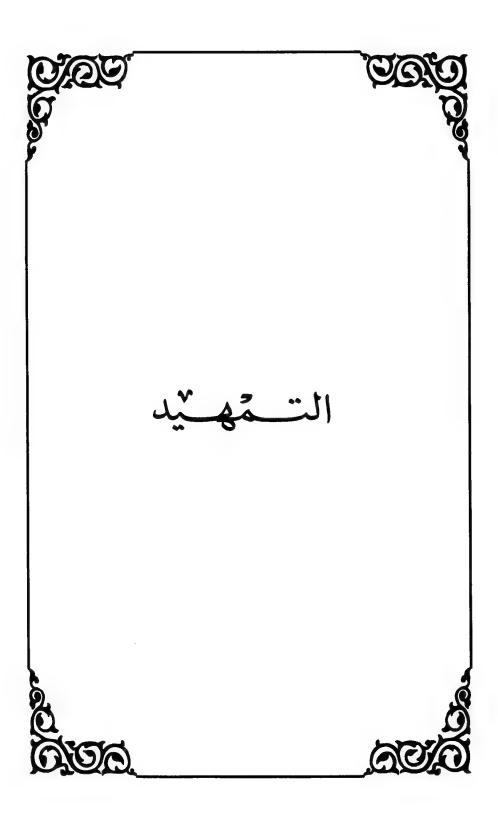
⁽١) ومجموعة الترحيده: (ص ١٩) ط. دار الفكر بالقاهرة.

اللَّهم آجعل عملنا خالصاً صائباً، خالصاً لوجهك الكريم صائباً وفق كتابك وسُنَّة نبيك عَلِيَّةٍ.

ربَّنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا، ربَّنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا، ربَّنا ولا تحمَّلنا ما لا طاقة لنا به وآعف عنا وآغفر لنا وآرحمنا أنت مولانا فأنصرنا على القوم الكافرين.

محمد بن سعيد بن سالم القحطائي مكة المكرمة مك ١٤٠٢/٥/١٥





التمهيد

لكي نتحدث عن الولاء والبراء من واقع التصور الإسلامي الصحيح، لا بد أن نتحدث في هذا التمهيد عن حقائق ثلاث هي:

- (١) حقيقة الإسلام الممثلة في كلمة التوحيد "لا إله إلا آلله محمد رسول آلله"، ومدلول هذه الكلمة وشروطها.
 - (٢) الولاء والبراء من لوازم كلمة التوحيد.
 - (٣) نواقض الإسلام: الشرك والكفر والنفاق والردة.

وهدفي من هذا هو: أن أحاول - بقدر الطاقة - إبراز حقيقة الإسلام، وحقيقة ما يناقضه. مع إبراز حقيقة قضية الولاء والبراء ودورهما في حياة المسلمين. لأن الولاء والبراء جزء من هذه العقيدة، فالحديث عنه يستلزم الحديث عن أساس هذه العقيدة وهي كلمة التوحيد. ومعرفة هذه العقيدة معرفة صحيحة أمر ضروري للمسلم ليكون ولاؤه وبراؤه بحسبها. إذ من المال أن تكون هناك عقيدة سليمة بدون تحقيق الموالاة والمعاداة الشرعية.

ثم إن الوقوف على حقيقة دعوة رسول آلله على وما أحدثته هذه الدعوة من تحول في تاريخ البشرية، وما ينته من حضارة سَعِدَ بها الإنسان المسلم منذ أول لحظة عرف فيها ربه ودينه ونبيه: لأمر جدير بالتأمّل، تلك الدعوة التي جاءت وقد كان الناس يعيشون في جاهلية جهلاء، وضلالة عمياء، ثم أتقذتهم وأحيتهم بعد ممات:

ٲؗؗؗڗۘڡؘڹڰٵڹؘڡؙؾ۫ٵڣؙٲڿؠۘؠٞڹۜؽڎؙۅؘجَعڵٮؘٵڷۺؙۏۘۯٳؠۜڡ۫ۺۣؠۣۑۅ؞ڣؚ ٱڶٮٵڛػٮۜڹ۫ڡؙٛڎؙڰۺڣٲڶڟؙۘڷٮؘتؚڵؠٙڛۼؚٵڔڿؠؚٙڹ۫ۿ

[سورة الأنعام: ١٢٢]

ولقد أوضع حقيقة تلك الحال التي كانوا عليها الصحابي الجليل المقداد (١) بن الأسود رضى آلله عنه فقال فيما رواه أبو نعيم في هالحلية ه: (وآلله لقد بعث النبي عقلة على أشد حال بعث عليه نبي من الأنبياء، في فترة وجاهلية. ما يرون دينا أفضل من عبادة الأوثان، فجاء بفرقان فرق به بين الحق والباطل، وفرق بين الوالد وولده، حتى أن الرجل ليرى والده أو ولده أو أخاه كافراً - وقد فتح آلله تعالى قفل قلبه للإيمان - ليعلم أنه قد هلك من دخل النار، فلا تقر عينه وهو يعلم أن حميمه في النار، وأنها للتي قال آلله عز وجل :

رَبُّنَاهَبْ لَنَامِنْ أَزْوَجِنَا وَذُرِيَّ لِنَا فَشُرَّهُ أَعْيُنٍ

[سورة الفرقان: ٧٤]) (٢).

هذه الجاهلية التي تحدث القرآن عنها وهو يمتنّ على المسلمين بالهداية. قال تعالى :

وَاعْتَصِمُواْ عِمَبْلِ اللهِ جَدِيمَاوَلَاتَفَرَقُواْ وَاذَكُرُوانِهْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذَكُنتُمْ أَعْدَاءَ فَالْفَ بَيْنَ قُلُومِكُمْ فَاصْبَحْتُم بِنِصْبَيهِ وَإِخْوَانَا وَكُنتُمْ عَلَى شَفَاحُفْرَةٍ مِّنَ النَّادِ فَانْقَذَكُم مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اقَدُلكُمْ ءَايَتِهِ مِلْعَلَكُمْ تَهْدُونَ

[سورة آل عمران: ١٠٣].

⁽۱) هو المقداد بن الأسود. أسلم قديما وشهد بدرا والمشاهد، وكان فارسا يوم بدر. توفي سنة ٣٣هـ قال بعضهم وجو ابن سبعين سنة. وكان ذلك بالجوف على بعد ثلاثة أميال من المدينة وحمل إلى المدينة ودفن بها. انظر هتهذيب التهذيب، لابن حجر العسقلاني: (ج٠/١٠٥٠).

⁽٢) وحلية الأولياء لأبي نعم: (ج١/١٧٥) وذكره صاحب كتاب وحياة الصحابة»: (ج١/١٤٦) وقال إن الطبراني أخرجه أيضاً بمعناه بأسانيد في احدهما يحى بن صالح. وثقه الذهبي، وقد تكلموا فيه، وبقية رجاله رجال الصحيح كما قال الهيشمي في وجمع الزوائد»: (ج١/٧٦).

ولما عرف الصحابة رضوان آلله عليهم الجاهلية، ثم عرفوا الإسلام، خرجوا نتيجة للتربية القرآنيّة والعناية النبويّة – وهم أعظم جيل عرفه تاريخ هذه الدعوة.

ترى، ما سِرِّ تلك العظمة التي نقراً عنها ونسمع، وكأنها شبه أحلام، نظراً للهوة السحيقة التي وصلنا إليها؟ ذلك الجيل الذي كان الواحد منهم إذا دخل في الإسلام خلع على عتبته كل ماضيه في الجاهلية، وآنتقل نقلة بعيدة من عالم مظلم سحيق، وتصور قاصر، ومفاهيم كليلة، وعبوديّة للمال والعبيد، إلى حياة رجبة فسيحة، وعالم يملؤه نور آلله، وتصور كامل شامل، وآستعلاء على كل عبوديّة إلا العبوديّة لله عزَّ وجلُّ (٣).

إن سِرٌ ذلك النجاح، وتلك العظمة هو نقطة البدء التي بدأ بها رسول الله على الله الله الله الله الله عمد رسول الله الله الكلمة التي مزقت كل رابطة، وأهدرت كل وشيجة إلا وشيجة العقيدة. رابطة الحب في الله، رابطة المؤاخاة الإيمانية التي يتهاوى دونها كل عرق ودم وتراب وجنس ولون.

وعن عمر بن الخطاب رضي آلله عنه قال: قال النُّبيُّ عَلَيْكُم: وإن من عباد

⁽٣) انظر همعالم في الطريق، للاستاذ سيد قطب: (ص ١٦) فصل جيل قرآني فريد. طبع دار الشروق، وانظر كتاب هأبو بضير قمة في العزة الإسلامية، للاستاذ محمد حسن بريغش: (ص ٤٧) ط.٢ سنة ١٣٩٧هـ الناشر مكتبة الحرمين بالرياض.

⁽٤) وصحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي: (ج١٩٨٨/٤ ح٢٥٦٦) كتاب البر. الطبعة الأولى سنة ١٩٧٤هـ دار إحياء الكتب العربية، وانظر المسند للإمام أحمد تحقيق الشيخ أحمد شاكر: (ج١٩٢/١٦) ط.٤ سنة ١٩٣٧هـ دار المعارف بمصر، ووالموطأ، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي: (ج٢/٢٥٠).

آلله لأناساً ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من آلله تعالى، قالوا: يا رسول آلله تخبرنا من هم؟ قال: «هم قوم تحابوا بروح آلله على غير أرحام بينهم، ولا أموال يتعاطونها، فوآلله إن وجوههم لنور، وإنهم على نور، لا يخافون إذا خاف الناس، ولا يحزنون إذا حزن الناس، وقرأ هذه الآية:

أَلَّ إِنَّ أَوْلِيآ مَ ٱللَّهِ لَاخُوفُ عَلَيْهِ مُ وَلَاهُمْ يَصْرَنُونَ

[سورة يونس: ٦٢].

ولقد مكث رسول آلله على بمكة ثلاثة عشر عاماً يدعو الناس إلى هذه العقيدة ويمكنها في نفوس العصبة المسلمة، مما جعل آثار ذلك تنعكس في أفعالهم الحميدة، وجهادهم المستمر لنشر كلمة آلله في الأرض، حين قامت دولة المصطفى على في المدينة المنورة.

إن الذي يجعلنا نتحدث عن قضية الألوهية، ومفهومها الصحيح الذي جاء به الإسلام هو الحاجة الماسة لشرحها اليوم، وبيانها للناس. بعد أن آنحرف الناس – إلا من رحم آلله – عن العقيدة الصافية التي جاء بها الرسول على.

لقد أصبحت هذه القضية عند سواد الناس اليوم مجرد لفظة ترددها الألسنة دون وعي وتدبر لمعناها ولوازمها، ولم يقتصر الأمر على هذا فحسب، بل تعداه إلى إيراد بعض النصوص للاستشهاد بها على ما يرون من معتقد، دون نظر لكامل النصوص في هذه القضية، ودون رجوع إلى بيان ذلك في كتب أهل العلم من كتب الحديث وشروحها وكتب التفسير وشروح جهابذة رجال الدعوة والإصلاح على مدار تاريخ هذه الأمة.

ومسخ أيضاً مفهوم العبادة الشامل الكامل للحياة الدنيا والآخرة إلى جزء

⁽٥) اسنن أبي داوده: (ج٧٩٩/٣ ح٢٥٢) كتاب البيوع. واسناده صحيح. تعليق عزت الدعاس الطبعة الأولى سنة ١٣٩١هـ الناشر محمد على السيد بسوريا.

يسير منها وهو الشعائر التعبديّة من صلاة وصيام وزكاة وحج.

وتوحيد أسماء وصفات تليق بجلال آلله وعظمته.

أما النظام الذي تقوم عليه الحياة. أما الولاء لمن يكون؟ والبراء بمن يكون؟ أما الحب لمن؟ والبغض لمن؟ فهذه معانٍ بعيدة عن تصورهم ومجال تفكيرهم!! إن هذا الدين لم يكن توحيد ربوبية فحسب. وإنما هو أيضاً توحيد ألوهية

وتأمل ـ كا يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه آلله ـ :

(حال رسول آلله على لما قام ينذر المشركين عن الشرك، ويأمرهم بضده وهو التوحيد، لم يكرهوا وآستحسنوا، وحدثوا أنفسهم بالدخول فيه، إلى أن صرح بسب دينهم وتجهيل علمائهم، فحينئذ شمروا له ولأصحابه عن ساق العداوة، وقالوا: سفه أحلامنا، وعاب ديننا، وشتم آلهتنا، ومعلوم أنه على لم يشتم عيسى وأمّه، ولا الملائكة، ولا الصالحين، ولكن لما ذكر أنهم لا يُدْعون ولا ينفعون، ولا يضرون: جعلوا ذلك شتماً.

(فإذا عرفت هذا، عرفت أن الإنسان لا يستقيم له إسلام – ولو وحّد الله وترك الشرك – إلا بعداوة المشركين، والتصريح لهم بالعداوة والبغض، كما قال تعالى في سورة المجادلة:

لَا يَحِدُ فَوَمَا يُوْمِنُوكَ بِاللّهِ وَالْبَوْدِ الْآخِدِ يُوَا ذُوكَ مَنْ حَاذَ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَ الْوَاءَ الِلَاءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَ هُمْ أَوْ إِنْكَاءَ هُمْ أَوْ إِنْكَاءَ هُمْ أَوْ إِنْكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْوَاحْدَ نَهُمْ أَوْلَتِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ

[سورة المجادلة: ٢٢].

(فإذا فهمت هذا جيداً عرفت أن كثيراً من الذين يدَّعون الدِّين لا الله إلا آلله – وإلا فما الذي حمل المسلمين على الصبر على ذلك والعذاب والأسر، والضرب، والهجرة للحبشة، مع أنه على أرحم

الناس لو پجد لهم رخصة لأرخص لهم) ^(٦).

وما دام أن هناك من يجهل حقيقة "لا إِنَّه إِلا ٱلله" فلا بد من الشرح لها، والبيان لمدلولها وحقيقتها، وشروطها ونواقضها ولوازمها وإليك ذلك مفصلاً.

ومن آلله نستمد العون والسداد.

⁽٦) هجموعة التوحيده لابن تيمية وابن عبدالوهاب وغيرهم: (ص ١٩) الناشر دار الفكر بالقاهرة.

كلمة التوحيد (لا إله إلا الله محمد رسول الله)

ومعناها: لا معبود بحق إلا آلله، وبذلك تنفي الإلهية عما سوى آلله تثبتها لله وحده(٢).

يقول شيخ الإسلام أبن تيمية رحمه الله:

(ليس للقلوب سرور ولا لذة تامة إلا في محبة آلله، والتقرب إليه بما يحبه، ولا تمكن محبته إلا بالإعراض عن كل محبوب سواه، وهذا حقيقة "لا إله إلا آلله" وهي ملّة إبراهيم الخليل عليه السلام وسائر الأنبياء والمرسلين صلاة آلله وسلامه عليهم أجمعين) (^) أما شِقها الثاني "محمد رسول آلله" فمعناه تجريد متابعته عليه فيما أمر والانتهاء عما نهى عنه وزجر.

ومن هنا كانت "لا إله إلا آلله" ولاء وبراء، نفياً وإثباتاً. ولاء لله ولدينه وكتابه وسئلة نبيّه وعباده الصالحين. وبراء من كل طاغوت عبد من دون آبله(٩).

فَمَن يَكُنُرُ بِٱلطَّانُوتِ وَيُؤْمِرُ بِٱللَّهِ فَفَدِ اَسْتَمْسَكَ بِٱلْمُرَّةِ ٱلْوَثْقَىٰ [سورة البغرة: ٢٥٦]

⁽٧) انظر وفتح الجيده: (ص ٣٦).

⁽A) هجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، (ج٣٧/٢٨). جمع عبدالرحمن بن قاسم ط. أولى مطبعة الحكومة سنة ١٣٨١هـ.

وفي هذا يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب: وأعلم أن الإنسان ما يصير مؤمناً بآلله إلا بالكفر بالطاغوت والدليل هذه الآية (١٠) يعني الآية السابقة ٢٥٦ سورة البقرة.

وكلمة التوحيد ولاء لشرع آلله :

ٱنَّبِعُوا مَا ٱنْزِلَ إِلَيْكُمُ مِن زَيَكُرُ وَلَاتُنَّبِعُوا مِن دُونِهِ عَاوَلِيَاۤ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ

[سورة الأعراف: ٣]

فَأَقِدُ وَجَهَكَ لِلِدِّينِ حَنِيفَأَ فِطْرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيْهَا

[سورة الروم: ٣٠]

وبراء من حكم الجاهلية :

أَفَحُكُمُ الْجَهِلِيَّةِ بِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكُمًا لِقَوْمِ يُوفِينُونَ

[سورة المائلة: ٥٠]

وبراء من كل دين غير دين الإسلام :

وَمَن يَبْتَغ غَيْرَا لْإِسْلَنِم دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي ٱلْآخِدَةِ مِنَ ٱلْخَنِيرِينَ

[سورة آل عمران: ٨٥]

ثم هي نفي وإثبات تنفي أربعة أمور. وتثبت أربعة أمور.

الله ورسوله، أو يعبدونه من دون الله، أو يتبعونه على غير بصيرة من الله، أو يطبعونه فيما لا يعلمون أنه طاعة الله. انظر الفتح الجميد، لعبد الرحمن بن حسس:
 (ص ١٦) ط. ٧ سنة ١٣٧٧هـ مطبعة أنصار السنة.

⁽١٠) الدرر السنية: (ج١/٥٠) جمع عبدالرحمن بن قاسم.

(تنفى: الآلهة، والطواغيت، والأنداد، والأرباب.

فالآلهة: ما قصدته بشيء من جلب خير أو دفع ضر، فأنت متخذه إلهاً. والطواغيت: من عبد وهو راض، أو رُشح للغبادة.

والأنداد: ما جذبك عن دين الإسلام، من أهل، أو مسكن، أو عشيرة، أو مال فهو ندّ لقوله تعالى:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَنَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَا ذَا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ

[سورة البقرة: ١٦٥]

والأرباب: من أفتاك بمخالفة الحق وأطعته، مصداقاً لقوله تعالى : اَتَّخَكُدُوٓ أَالْحُبُ ارَهُمْ وَرُهْبُ نَهُمْ أَرْبُ اَبِالِينِ دُوبِ اللَّهِ

[سورة التوبة: ٣١]

وتثبت أربعة أمور:

القصد: وهو كونك ما تقصد إلا آلله.

والتعظم والمحبة: لقوله تعالى :

وَٱلَّذِينَ مَامَنُواۤ أَشَدُحُبَّا لِلَّهُ

[سورة البقرة: ١٦٥]

والحوف والرجاء: لقوله تعالى :

وَإِن يَنْسَسُكَ اللَّهُ بِضُرِ فَلَاكَاشِكَ أَهُ وَإِلَّا هُو وَإِن يُرِدِكَ بِغَيْرِ فَلَارَآدَ لِفَضْلِوْ مُصِيبُ بِمِمَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِوْ مُ وَهُو ٱلْفَقُورُ ٱلْرَّحِيمُ

[سورة يونس: ١٠٠٧]

فمن عرف هذا قطع العلاقة مع غير آلله ولا تكبر عليه جهامة الباطل،

كما أخبر تعالى عن إبراهيم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام بتكسير الأصنام وتبريه من قومه :

صَّدْ كَانَتْ لَكُمْ أَسْوَةً حَسَنَةٌ فِيَ إِنْ ِهِيرَوَا لَّذِينَ مَعَهُ إِذْ فَالُواْ لِعَوْمِهِمْ إِنَّا اُرَى وَاْمِنكُمْ وَمِسَّانَعَبْدُونَ مِن دُونِا اللَّوكَوْزَا بِكُرُّونَدَا يَسْنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدُوةُ وَالْبَعْنَسَاةُ أَبْدًا حَقَّ تُوْمِنُواْ بِاللَّهِ وَحْدَهُ *

[سورة المعتحنة: ٤]) (١١).

ولقد جاء القرآن من أوله إلى آخره يبين معنى لا إله إلا آلله، ينفي الشرك وتوابعه، ويقرر الإخلاص وشرائعه، فكل قول وعمل صالح يجبه آلله ويرضاه هو من مدلول كلمة الإخلاص، لأن دلالتها على الدين كله إما مطابقة وإما تضمناً وإما آلتزاماً (۱۲)، يقرر ذلك أن آلله سماها كلمة التقوى.

والتقوى: أن يتقى سخط آلله وعقابه بترك الشرك والمعاصى، وإخلاص العبادة لله، وآتباع أمره على ما شرعه. كما قال آبن مسعود رضى آلله عنه: «أن تعمل بطاعة آلله، على نور من آلله، ترجو ثواب آلله، وأن تترك معصية آلله، على نور من آلله، تخاف عقاب آلله(١٣).

أما كيف تم لأصحاب رسول آلله على معرفة هذه الكلمة والتزام أحكامها والعمل بمقتضياتها ولوازمها فيشرح ذلك الإمام الجليل سفيان بن

⁽١١) بضع رسائل في عقائد الإسلام للشيخ/ محمد بن عبدالوهاب: (ص ٣٥) تحقيق محمد رشيد رضا. الطبعة الأولى سنة ١٣٤٩هـ مطبعة المنار بمصر.

⁽١٢) دلالة المطابقة: هي دلالة اللفظ على كل معناه. دلالة التضمن: هي دلالة اللفظ على جزء معناه.

دلالة الالتزام: هي دلالة اللفظ على معنى خارج عنه لكنه لازم له.

⁽١٣) انظر المورد العدب الزلال، ضمن مجموعة الرسائل والمسائل النجدية: (ج٩/٤) تحقيق رشيد رضا. الطبعة الأولى سنة ١٣٤٦هـ مطبعة المنار بمصر.

(حدث محمد بن عبد الملك المصيصي قال: كنا عند سفيان بن عيينة في سنة سبعين وماثة، فسأله رجل عن الإيمان؟ فقال: قول وعمل. قال: يزيد وينقص؟ قال: يزيد ما شاء آلله، وينقص حتى لا يبقى منه مثل هذه، وأشار سفيان بيده. قال الرجل: كيف نصنع بقوم عندنا يزعمون: أن الإيمان قول بلا عمل؟ قال سفيان: كان القول قولهم قبل أن تقرر أحكام الإيمان وحدوده.

إن آقة عزَّ وجلَّ بعث نبينا محمداً عَلَيْ إلى الناس كلَّهم كافة أن يقولوا: لا إله إلا آلله، وأنه رسول آلله. فلما قالوها عصموا بها دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على آلله عزَّ وجلَّ، فلما علم آلله عزَّ وجلَّ صدق ذلك من قلوبهم، أمره أن يأمرهم بالصلاة، فأمرهم ففعلوا، فوآلله لو لم يفعلوا ما نفعهم الإقرار الأول ولا صلاتهم (١٥).

(فلما علم آلله جلَّ وعلا صدق ذلك من قلوبهم أمره أن يأمرهم بالهجرة إلى المدينة فأمرهم ففعلوا، فوآلله لو لم يفعلوا ما نفعهم الإقرار الأول ولا صلاتهم، فلما علم آلله تبارك وتعالى صدق ذلك من قلوبهم أمرهم بالرجوع إلى مكّة ليقاتلوا آباءهم وأبناءهم حتى يقولوا كقولهم، ويصلوا صلاتهم ويهاجروا هجرتهم، فأمرهم ففعلوا، فوآلله لو لم يفعلوا ما نفعهم الإقرار الأول ولا صلاتهم ولا هجرتهم، ولا قتالهم، فلما علم آلله عزَّ وجلً صدق ذلك من قلوبهم أمره أن يأمرهم بالطّواف بالبيت تعبّداً، وأن يحلقوا

⁽¹⁸⁾ هو الإمام أبو محمد سفيان بن عيينة الهلالي، الحافظ، أحد أعلام الإسلام ولد سنة ٧٠ هـ وتوفي سنة ١٩٨هـ وله احدى وتسعون سنة قال فيه الشافعي: لولا مالك وابن عيينة لذهب علم الحجاز وقال فيه أحمد بن حنبل: ما رأيت أحداً أعلم بالسنن من ابن عيينة وكان كبير القدر. من العبّاد. حج سبعين سنة. انظر وشذرات الذهبه: (ج١/٥٤/١)، ووالأعلامه: (ج١/٥٠/١) ط. ٤.

⁽١٥) هكذًا بالنص، والذي يبدو لي _ والله أعلم _ أن سياق الكلام يَقتضي أن يكون هكذا "ما نفعهم الإقرار الأول" يدل على ذلك ما سيأتي في بقية النص.

رؤوسهم تذللاً فغطوا، فوآلله لو لم يفعلوا ما نفعهم الإقرار الأول، ولا صلاتهم، ولا هجرتهم، ولا قتلهم آباءهم، فلما علم آلله عزَّ وجلَّ صدق ذلك من قلوبهم أمره أن يأخذ من أموالهم صدقة يطهرهم بها، فأمرهم ففعلوا حتى أتوا بها قليلها وكثيرها، وآلله لو لم يفعلوا ما نفعهم الإقرار الأول ولا صلاتهم، ولا هجرتهم، ولا قتلهم آباءهم ولا طوافهم. فلما علم آلله تبارك وتعالى الصدق من قلوبهم فيما تتابع عليهم من شرائع الإيمان وحدوده قال عزَّ وجلَّ: قل لهم:

ٱلْيُوْمَا كَنَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَثَمَّنْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَمَ دِينَا

[سورة المائدة: ٣]

(قال سفيان: فمن ترك حلّة من خلال الإيمان كان بها عندنا كافراً، ومن تركها كسلاً أو تهاوناً بها، أدّبناه وكان بها عندنا ناقصاً. هكذا السُنّة أبلغها عنى من سألك من الناس) (١٦٠).

وقد ذكر العلماء رحتهم آلله شروطاً سبعة لـ "لا إله إلا آلله" لا تنفع صاحبها إلا بأجتماع هذه الشروط. وإليك شرحها :

⁽١٦) كتاب الشريعة، لأبي بكر عمد بن الحسين الآجري: (ص ١٠٤) الطبعة الأولى سنة ١٣٦٩هـ تحقيق محمد حامد الفقي. الناشر: مطبعة أنصار السنة المحمدية بمصر.

شروط (لا إله إلا الله)

ينبغي أن نعلم أنه :

(ليس المراد من هذا عد ألفاظها وحفظها، فكم من عامي آجتمعت فيه وآلتزمها، ولو قيل له أعددها لم يُحسن ذلك، وكم حافظ لألفاظها يجري فيها كالسهم، وتراه يقع كثيراً فيما يناقضها والتوفيق بيد آلله) (١٧).

وقد قال وهب بن منبه(۱۸): لمن سأله:

(أُليس ''لا إله إلا آلله'' مفتاح الجنّة؟ قال: بلى. ولكن ما من مفتاح إلا وله أُسنان، فإن جثت بمفتاح له أُسنان فتح لك، وإلا لم يفتح لك) (١٩٠).

وأسنان هذا المفتاح هي شروط ''لا إله إلا آلله'' الآتية :

الشرط الأول: العلم بمعناها المراد منها نفياً وإثباتاً، المنافي للجهل بذلك قال تعالى :

فَأَعْلَرُ أَنَّدُ لَا إِلَّهُ إِلَّاللَّهُ

[سورة محمد: ١٩]

⁽١٧) • معارج القبول؛ للشيخ حافظ الحكمي: (ج٢٧٧/١) الطبعة الأولى تصوير ادارات البحوث العلمية بالرياض.

⁽۱۸) وهب بن منبه بن كامل اليماني الصنعاني روى عن أبي هريرة وأبي سعيد وابن عباس وابن عمر وغيرهم. قال العجلي: تابعي ثقة وكان على قضاء صنعاء ووثقه أيضاً: أبو زرعة والنسائي وابن حبان. كان مولده سنة ٣٤هـ ووفاته سنة ١١٥هـ، انظر وتهذيب التهذيب؛ (ج١٩٧/١).

⁽١٩) رواه البخاري تعليقاً في كتاب الجنائز باب من كان آخر كلامه لا إله إلا الله: (ج٩/٢-).

وقال تعالى :

إلَّامَن شَهِدَ بِٱلْحَقِّ

[سورة الزخرف: ٨٦]

أي: بـ ''لا إله إلا آقه'': ''وهم يعلمون'' بقلوبهم ما نطقوا به بألسنتهم. وقال تعالى :

شَهِدَ اقَدُ أَنَدُلآ إِنَهَ إِلَاهُو وَالْمَلَةِ كَدُ وَأُولُوا الْهِذِ قَالِمَنَا بِالْقِسْطِ اللهِ اللهِ الله المُوالْمَ عِنْ الْمَحِيمُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ الْمَعِيدُ الْمَحِيمُ

[سورة آل عمران: ۱۸]

وفي الصحيح عن عثمان رضي آفله عنه قال: قال رسول آفله على: «من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا آلله دخل الجنة» (٢٠).

الشرط الثاني: اليقين المنافي للشك. ومعنى ذلك: أن يكون قائلها مستيقناً بمدلول هذه الكلمة، يقيناً جازماً، فإن الإيمان لا يغني فيه إلا علم اليقين لا علم الظن (٢٠) قال تعالى :

إِنْمَا الْمُزْمِنُونَ الَّذِينَ مَامَنُواْ بِاللهِ وَرَسُولِهِ فَهُمَّ لَمْ يَرْكَ ابُواْ وَحَنهَ دُواْ بِالْمُوْلَا لِهِمْ وَانْفُسِهِ رَفِي سَبِيلِ اللَّوْ أَوْلَتِهِ كَ هُمُ وَحَنهَ دُواْ بِالْمُوْلِي هُمُ مُ الْفَسَندِ فُونَ

[سورة الحجرات: ١٥]

وفي الصحيح من حديث أبي هريرة رضى آلله عنه قال: قال رسول

⁽۲۰) همعارج القبول: (ج۲۰/۱۳۷۱)، وانظر ۱۵ الجامع الفريد، (ص ۲۰۵). والحديث مروي في اصحيح مسلم، تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي: (ج١/٥٥ ح٢٦) كتاب الإيمان.

⁽۲۱) دمعارج القبول: (ج۱/۳۷۸).

'آلله ﷺ: وأشهد أن لا إله إلا آلله وأني رسول آلله، لا يلقى آلله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة (٢٢). وفي رواية: ولا يلقى آلله بهما عبد غير شاك فيهما فيحجب عن الجنة وعن أبي هريرة أيضاً من حديث طويل: ومن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا آلله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة (٢٢).

وقال القرطبي: في المفهم على صحيح مسلمه: (بابٌ لا يكفي مجرد التلفظ بالشهادتين، بل لا بد من آستيقان القلب. وهذه الترجمة تنبيه على فساد مذهب غلاة المرجئة القائلين بأن التلفظ بالشهادتين كاف في الإيمان، وأحاديث هذا الباب تدل على فساده. بل هو مذهب معلوم الفساد من الشريعة لمن وقف عليها، ولأنه يلزم منه تسويغ النفاق، والحكم للمنافق بالإيمان الصحيح وهو باطل قطعاً) (٢٤).

الشوط الثالث: القبول لما آقتضته هذه الكلمة بقلبه ولسانه، وقد قصّ آلله عزَّ وجلَّ علينا من أنباء ما قد سبق من إنجاء من قبلها، وآنتقامه ممن ردّها وأباها كما قال تعالى:

[سورة الزخرف: ٢٣ – ٢٥]

⁽٢٢) اصحيح مسلمه: (ج١/٥ م٢٧) كتاب الإيمان.

⁽٢٢) اصحيح مسلمه: (ج١/١٠ ح٣١) كتاب الإيمان.

⁽٢٤) افتح الجيدة: (ص ٣٦).

وقال تعالى:

مُعَنَّكِمْ رُسُلُنَا وَالَّذِيرَ ، امْنُوأْ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْ مَا لُنْجِ ٱلْمُؤْمِنِينَ

[سورة يونس: ١٠٣]

ويقول تعالى:

إِنَّهُمْ كَانُوٓ إِذَا فِيلَ لَمُنُمْ لَاۤ إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ يَسْنَكُمُ وَنَ ۖ وَيَعُونُ وَاللَّهُ مَا لَكُواْ مَا لِهَذِ مَا الشَّاعِرَةِ مُنُونِ وَ اللَّهُ وَمَا لِهُذِ مَا الشَّاعِرَةِ مُنُونٍ وَ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمُعْمَلُونَ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ وَمُونَا إِلَيْ اللَّهُ وَمِنْ اللْمُؤْمِنُ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ الْمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللِمُلْعِلَى اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللْمُعْلِقُ وَاللَّهُ وَمِنْ اللْمُعْلِقُ وَاللَّهُ وَمِنْ اللْمُعَلِقُ وَاللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمُواللِمُ اللْمُؤْمِنُ اللَّهُ وَمُنْ اللِمُلْعُلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللِهُ مِنْ اللْمُؤْمُ وَاللَّهُ وَمِنْ الْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَمُنْ اللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِلُومُ وَالِمُ اللْمُؤْمِلُومُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمِلِي مِنْ اللْمُلِمُ اللْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُوالِمُومُ وَلِي الْمُؤْمِلِي وَالْمُؤْمُومُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْ

[سورة الصآفات: ٣٥ – ٣٦]) (٢٠).

الشرط الرابع: الانقياد لما دلت عليه، المنافي لترك ذلك.

قال تعالى:

وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِيكُمْ وَأَسْلِمُوالَهُ

[سورة الزمر: ٥٤]

وقال:

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنْ أَسْلَمَ وَجَهَهُ اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ

[سورة النساء: ١٢٥]

وقال تعالى:

وَمَن يُسَلِمْ وَجْهَهُ: إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِٱلْمُرْوَوْ ٱلْوَثْقَيُّ

[سورة لقمان: ٢٢]

أي بلا إله إلا آلله.

وفي الحديث: ولا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جثت به (٢٦)

⁽۲۵) ومعارج القبول: (ج۲/۲۸۰).

⁽٢٦) • معارج القبول»: (ج١/١٨)، وانظر الرسالة الحامسة حول لا إله إلا الله =

وهذا هو تمام الانقياد وغايته.

وقال تعالى:

فَلا وَرَئِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَقَّ يُحَكِّمُوكَ فِسَا شَجَكرَ يَيْنَهُ مَ ثُمَّ لَا يَحِدُوا فَ أَنفُسِهِمْ حَرَجُامِمًا فَضَيْتَ وَيُسَلِمُوا لَسَّلِيمًا عَ

[سورة النساء: ٦٥]

قال آبن كثير رحمه آفه في تفسيرها: يقسم آفه تعالى بنفسه الكريمة المقدسة أنه لا يؤمن أحد حتى يُحكّم الرسول عَلَيْ في جميع الأمور فما حكم به فهو الحتى الذي يجب الانقياد له باطناً وظاهراً، ولهذا قال: ﴿ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجًا مما قضيت ويسلموا تسليمًا في إذا حكموك يطيعونك في بواطنهم فلا يجدون في أنفسهم حرجاً مما حكمت به، وينقادون له في الظاهر والباطن فيسلمون لذلك تسليماً كليًّا من غير ممانعة ولا مدافعة، ولا منازعة، كما ورد في الحديث: ووالذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت بهه (٢٧).

الشرط الحامس: الصدق المنافي للكذب، وهو أن يقولها صدقاً من قلبه، يواطىء قلبه لسانه، قال تعالى:

الَّةَ ۞ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُنْزِكُوا أَن يَعُولُوا مَا مَنْكَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۞

المطبوعة مع والكلمات النافية و المشيخ/ عبدالله بن محمد بن عبدالوهاب: (ص ۷۲) ط.۲ سنة ۱۶۰۰ السلفية بمصر.

والحديث مروي في: االأربعين النووية، للإمام النووي: (ص ١٣٤) الحديث الحادي والأربعون الطبعة الثانية سنة ١٩٧٣م الناشر مطابع قطر. قال النووي: وهو حديث حسن صحيح رويناه في كتاب الحجة باسناد صحيح.

⁽۲۷) وتفسير الترآن العظيم، للحافظ ابن كثير: (ج٣٠٦/٢) تحقيق عبدالعزيز غنيم ومحمد عاشور ومحمد البنّا. مطبعة الشعب.

وَلَقَدْ فَتَنَا ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَ ٱللَّهُ ٱلَّذِيكَ صَدَقُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱلْكَنْدِبِينَ [سورة العنكبوت: ١ - ٣](٢٨).

وقال تعالى:

وَمِنَالنَّاسِ

مَن يَعُولُ وَامَنَا بِاللّهِ وَبِالْيُوْمِ الْآيْفِرِ وَمَاهُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿
يُخْدِعُونَ اللّهَ وَالّذِينَ وَامْنُواْ وَمَا يَغْذَعُونَ إِلّا الفُسَهُمْ
وَمَا يَشْعُمُونَ ﴿ فِي قُلُوبِهِم مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللّهُ مَرَضًا وَمَا يَشْعُمُونَ اللّهُ مَرَضًا وَمُا يَعْذِبُونَ اللّهُ مَرَضًا كَانُواْ يَكُذِبُونَ اللّهُ مَرَضًا كَانُواْ يَكُذِبُونَ اللهُ مَرَضًا كَانُواْ يَكُذِبُونَ اللهُ مَرَضًا كَانُواْ يَكُذِبُونَ اللهُ مَرَضًا مَا فَوَا يَكُذِبُونَ اللهُ مَرَضًا مَا فَوَا يَكُذِبُونَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ إِلَيْ اللّهُ إِلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّ

[سورة البقرة: ٨ - ١٠]

وفي «الصحيحين» عن معاذ بن جبل رضي آلله عنه عن النَّبِي ﷺ: «ما من أحد يشهد أن لا إله إلا آلله وأن محمداً عبده ورسوله صدقاً من قلبه إلا حرمه آلله على الناره(٢٩).

قال العلاّمة آبن القيم:

(والتصديق بلا إله إلا آلله يقتضي الإذعان والإقرار بحقوقها وهي شرائع الإسلام التي هي تفصيل هذه الكلمة، بالتصديق بجميع أخباره وآمتثال أوامره وآجتناب نواهيه.. فالمصدق بها على الحقيقة هو الذي يأتي بذلك كله، ومعلوم أن عصمة المال والدم على الإطلاق لم تحصل إلا بها وبالقيام بحقها، وكذلك النجاة من العذاب على الإطلاق لم تحصل إلا بها وبحقها) (٣٠٠).

⁽۲۸) معارج القبول: (ج۱/۲۸۱).

⁽٢٩) المحيح البخارية: (ج٢٦/١ ح٢٢٨) كتاب،العلم. تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي المطبوع مع فتح الباري بالمعلمة السافية بمصر سنة ١٣٨٠ العلمعة الأولى. وانظر اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، للشيخ محمد فؤاد عبدالباقي: (ج٨/١ ح٢٠) تصوير المكتبة الإسلامية ... بيروت.

 ⁽٣٠) • التبيان في أقسام القرآن، لابن القيم: (ص ٤٣) تعليق طه يوسف شاهين.

وفي الحديث، قال عَلَيْكِ: «شفاعتي لمن شهد أن لا إله إلا آقة مخلصاً يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه»(٣١).

وقال آبن رجب:

(أما من قال: لا إله إلا آلله بلسانه، ثم أطاع الشيطان وهواه في معصية آلله ومخالفته فقد كذب فعله قوله، ونقص من كمال توحيده بقدر معصية آلله في طاعة الشيطان والهوى

وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ البُّهُ هُوَنَهُ بِغَيْرٍ هُدًى مِنْ اللَّهِ

[سورة القصص: ٥٠]

وَلَاتَنِّيعِ ٱلْهَوَىٰ فَيُعِسْلُكَ عَن سَيِيلِ اللَّهِ

[سورة سورة ص: ٢٦] (٣٢)

الشرط السادس: الإخلاص، وهو تصفية العمل بصالح النية عن جميع شوائب الشرك(٣٣). قال تعالى:

أَلَا يِنَّهِ ٱلدِّينُ ٱلْخَالِصُ

[سورة الزمر: ٣]

وقال تعالى:

ومَا أَيْرُوا إِلَّا لِيَعَبُدُوا اللَّهُ كُوْلِمِينَ لَهُ ٱلدِّينَ حُنَفَاتَه

[سورة البينة: ٥]

وفي والصحيح، عن أبي هريرة عن النبي عَلَيْهِ: وأسعد الناس بشفاعتي

⁽٣١) أخرجه الحاكم في المستدرك: (ج١/٧٠) كتاب الإيمان. وقال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي.

⁽٣٢) ، كلمة الإخلاص، (ج ٢٨).

⁽٣٣) ومعارج القبول: (جـ٧/٢٨١)، وانظر ١٥لجامع الفريد: (ص ٣٥٦).

من قال: لا إله إلا آلله خالصاً من قلبه، وأو نفسه، (٣٤).

وفي «الصحيح» عن عتبان بن مالك (٣٥) رضي آلله عنه عن النَّبِي عَلَيْكُ قال: وإن آلله حرَّم على النار من قال: لا إله إلا آلله يبتغي بذلك وجه آلله عزَّ وجلُّه (٢٦).

وللنسائي في «اليوم والليلة» من حديث رجلين من الصحابة عن النبي عَلَيْهِ: «من قال لا إله إلا آلله وحده لا شريك له، له الملك، وله الحمد وهو على كل شيء قدير مخلصاً بها قلبه، يصدق بها لسانه، إلا فتق آلله لها السماء فتقاً حتى ينظر إلى قائلها من أهل الأرض، وحق لعبد نظر آلله إليه أن يعطيه سؤله (٣٧).

وقال الفضيل بن عياض رحمه آلله:

(إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يُقبل، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يُقبل، حتى يكون خالصاً صواباً. والخالص أن يكون الله، والصواب أن يكون على السُنَّة) (٣٨).

⁽٣٤) اصحيح البخاريه: (ج١٩٣/١ ح٩٩) كتاب العلم باب الحرص على الحديث.

⁽٣٥) هو عتبان بن مالك بن العجلان الخزرجي السالمي الأنصاري. بدري عند الجمهور. كان إمام قومه في بني سالم. وذكر ابن سعد أن النبي عليه آخى بينه وبين عمر. وقد مات في خلافة معاوية.

انظر االإصابة، لابن حجر: (ج٢/٢٥٤).

⁽٢٦) وصحيح مسلمه: (ج١/٥٦٦ ح٢٦٣) كتاب المساجد.

⁽٣٧) أورد هذا الحديث أبن رجب في «كلمة الإخلاص»: (ص ٦١). وقال فيه الألباني: عزاه في الجامع الكبير (١/٤٧٧/٢) عن يعقوب بن عاصم قال: حدثني رجلان من الصحابة. ويعقوب هذا من رجال مسلم ووافقه ابن حبان فإن كان السند إليه صحيحاً فالحديث ثابت.

⁽٣٨) واقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم، لشيخ الإسلام ابن تيمية: (ص٤٥١) تحقيق محمد حامد الفقي. الطبعة الثانية سنة ١٣٦٩هـ، مطبعة أنصار السنّة.

ولقد ضرب آلله سبحانه في القرآن العظيم مثلاً واضحاً للمخلص في توحيده وللمشرك قال تعالى:

ۻؘرَبَٱللَّهُ مَثَلَازَجُلَافِيهِ شُرُكَآةُ مُتَشَنَكِسُونَ وَرَجُلاسَلَمَا لِرَجُلِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلَّا

[سورة الزمر: ٢٩]

يقول الأستاذ سيد قطب رحمه آلله في تفسيرها:

(هذا مثل يضربه آلله للعبد الموحد والعبد المشرك، بعبد يملكه شركاء يخاصم بعضهم بعضاً فيه، وهو بينهم موزّع، ولكلّ منهم فيه توجيه، ولكلّ منهم عليه تكليف، وهو بينهم حائر لا يستقر على نهج ولا يستقيم على طريق ولا يملك أن يرضي أهواءهم المتنازعة المتشاكسة.. وعبد يملكه سيد واحد، وهو يعلم ما يطلبه منه، ويكلّفه به، فهو مستريح مستقر على منهج واحد صريح، هل يستويان؟ لا. لأن الذي يخضع لسيد واحد ينعم براحة الاستقامة والمعرفة واليقين، وتجمع الطاقة ووحدة الاتجاه، ووضوح الطريق. والذي يخضع لسادة مشتركين معذّب مقلقل، لا يستقر على حال، ولا يرضي واحداً منهم فضلاً عن أن يرضى الجميع. وهذا المثل يصور حقيقة التوحيد، وحقيقة الشرك في جميع الأحوال. فالقلب المؤمن بحقيقة التوحيد هو القلب الذي يسير على هدى من آلله يستمد منه وحده ويتجه إليه وحده) (٢٩).

ويقول الشيخ القاسمي رحمه الله:

(إن القصد هو توحيد المعبود في توحيد الوجهة، ودرء الفرقة كما قال تعالى:

⁽٣٩) وفي ظلال القرآن، للأستاذ سيد قطب: (ج٥/٩٠٩)، الطبعة المشروعة، الناشر: دار الشروق. وانظر والتفسير القيم، لابن القيم: (ص٤٢٣) جمع محمد أويس الندوي، تحقيق محمد حامد الفقي، الناشر: لجنة التراث ــ بيروت.

وَأَوْبَاتُ مُنَفَرِقُوكَ خَيْرُ أَمِر اللَّهُ ٱلْوَحِدُ ٱلْفَهَارُ

[سورة يوسف: ٣٩]) (٤٠).

(إن الإسلام لا بد فيه من الاستسلام فله وحده، وترك الاستسلام لما سواه وهذا حقيقة ''لا إله إلا آفله'' فمن أسلم فله ولغير آفله فهو مشرك، وآفله لا يغفر أن يشرك به، ومن لم يستسلم له فهو مستكبر عن عبادته وقد قال تعالى:

إِنَّا أَلَّذِينَ يَسْتَكُورُ وَنَعَنْ عِبَادَقِ سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَلِغِرِينَ إِنَّا أَلَّذِينَ وَالْمَ

الشرط السابع: الحبة لهذه الكلمة، ولما أقتضته ودلّت عليه، ولأهلها العاملين بها الملتزمين لشروطها، وبغض ما ناقض ذلك، قال تعالى:

وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَلَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَندَادًا يُمِيُّونَهُمْ كَمُّبَ اللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَامَنُوۤ الْشَدُّحُبُّا لِثَّةً

[سورة البقرة: ١٦٥] (٤٢).

وقال تعالى:

يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ مَسَوَّفَ يَأْتِي اللَّهُ يِقُومِ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ وَأَذِ لَلْمَ عَلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّ مِ عَلَ ٱلْكَفِرِينَ يُجُنَهِدُونَ فِي

⁽٤٠) • محاسن التأويل، للشيخ محمد جمال الدين القاسمي: (ج١٣٨/١٥)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي. الطبعة الأولى سنة ١٣٧٦هـ، دار إحياء الكتب.

⁽٤١) انظر هاقتضاء الصراط المستقم، (ص٤٥٤)، وهالتحفة العراقية، لابن تيمية: (ص٤١).

⁽٤٢) وأعلام السنّة المنشورة لحافظ الحكمي: (ص١٤)، الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٩هـ، الناشر: إدارات البحوث العلمية بالرياض، وانظر ومعارج القبوله: (ص٣٥٦).

سَبِيلِٱللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَآيِمِ

[سورة المائدة: ٥٤]

وفي الحديث: الثلاث من كنَّ فيه وجد بهنَّ حلاوة الإيمان: أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه آلله منه كما يكره أن يقذف في الناره(٤٣).

قال الشيخ حافظ الحكمي رحمه ٱلله(٤٤):

(وعلامة حب العبد ربّه: تقديم محابه وإن خالفت هواه، وبغض ما يبغض ربّه وإن مال إليه هواه. وموالاة من والى آلله ورسوله، ومعاداة من عاداه. وآتباع رسوله عليها، وآقتفاء أثره، وقبول هداه) (٤٥).

ويقول آبن القيم في والنونية):

شرط المحبة أن توافق من تحب على محبت بلا عصيان فإذا آدّعيت له المحبة مع خلا فك ما يحب فأنت ذو بهتان أتحب أعداء الحبيب وتدّعي حبًّا له ما ذاك في إمكان وكذا تعادي جاهداً أحبابه أين المحبة يا أخا الشيطان ليس العبادة غير توحيد المحبة مع خضوع القلب والأركان

⁽٤٣) وصحيح البخارية: (ج١/٠٦، ح١٦) كتاب الإيمان، ووصحيح مسلمة: (ج١/٦٦، ح٤٣) كتاب الإيمان.

⁽٤٤) هُو الشيخ العلامة حافظ بن أحمد الحكمي. عالم سلفي من منطقة تهامة ولد سنة ١٣٤٦هـ بقرية السلام بالقرب من جيزان. كان آية في الذكاء وسرعة الحفظ والفهم. تتلمذ على الشيخ الداعية عبد الله القرعاوي. وكان ذا علم وتقوى وعفة. وتوفي رحمه الله سنة ١٣٧٧هـ وعمره ٣٥ سنة. انظر ترجمته بقدم ابنه أحمد بن حافظ في أول معارج القبول الجزء الأول.

⁽٥٤) ومعارج القبول»: (٢٨٣/١).

إلى أن يقول:

ولقد رأينا من فريق يدّعي الإ سلام شركــاً ظاهــر التبيـــان جعلوا له شركاء والوهم وسو وهم به في الحب لا السلطان(٢٦)

⁽٤٦) النونيَّة؛ (ص١٥٨).

الولاء والبراء من لوازم لا إله إلا الله

(لما كان أصل الموالاة: الحب. وأصل المعاداة: البغض. وينشأ عنهما من أعمال القلوب والجوارح ما يدخل في حقيقة الموالاة والمعاداة كالنصرة والأنس والمعاونة، وكالجهاد، والهجرة، ونحو ذلك) (٤٧). فإن الولاء والبراء من لوازم لا إله إلا آلله. وأدلة ذلك كثيرة من الكتاب والسنة.

أما الكتاب فمن ذلك قوله تعالى:

لَا يَتَنْخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَنْفِي فَ الْوَلِكَةَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَّ وَمَن يَغْمَلُ ذَلِكَ فَلِنَسُ مِرَ اللَّهِ فِي ثَنْ وَ إِلَّا أَن تَكَنَّفُواْ مِنْهُمْ تُقَنَّةُ وَيُعَذِّدُ كُمُ اللَّهُ نَفْسَكُمُ وَ إِلَى اللَّهِ الْمَعِيدُ

[سورة آل عمران: ۲۸]

ويقول تعالى:

قُلْ إِن كُنتُمْ نُحِبُونَ اللّهَ فَاتَنِيعُونِ يُحْبِبَكُمُ اللّهُ وَيَغْفِرْ لَكُرْ ذُنُوبَكُرُ وَاللّهُ عَفُورٌ رَّحِيثُ اللّهُ فَلْ أَطِيعُواْ ٱللّهَ وَالرَّسُولَــــ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَإِنَّ ٱللّهُ لَا يُحِبُ لَكُفِينَ فَلْ أَطْلِعُواْ أَفِلَ اللّهُ لَا يُحِبُ

[سورة آل عمران: ۳۱ - ۳۲]

⁽٤٧) • الرسائل المفيدة الشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ: (ص٢٩٦)، تصحيح عبد الرحمن الرويشد، طبع سنة ١٣٩٨هـ بدار العلوم بمصر.

ويقول تباركت أسماؤه عن أهداف أعداء آلله:

وَدُّواْلَةِ تَكُفُرُونَ كَمَاكُفُرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآهُ فَلَا نَتَّخِدُواْمِنْهُمْ أَوْلِيَّةً حَقَّ بُهَاجِرُوا فِسَبِيلِ اللَّهِ

[سورة النساء: ٨٩]

﴿ يَنَا يُهَا ٱلَّذِينَ مَا مَنُوا لَا نَتَغِذُوا ٱلْيُهُودَ وَٱلنَّمَدُوكَ أَوْلِيَاءُ بَعْمُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْمُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْمِنْ وَمَن يَتَوَلَّمُ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُم الْفَوْمَ لَوْلَكُم مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُم الْفَوْمَ الْقَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمَ الْفَوْمِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

[سورة المائدة: ٥١]

ويقول تعالى:

يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ اَمَنُواْ مَن بَرَنَدَ مِنكُمْ عَن دِينِهِ مَسَوْفَ يَأْقِ اللَّهُ مِقْوِ يُحِيُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ وَاذَ لَوْ عَلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّ وَعَلَ ٱلْكَفَيْمِ يَنَ يُجَنِّهِ دُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا يَحَافُونَ لَوْمَةً لَا يَهْ

[سورة المائدة: ٤٥٦

أما الأحاديث والآثار فكثيرة وأذكر منها:

- (١) ما رواه الإمام أحمد عن جرير بن عبد آلله البجلي أن رسول آلله على الله على أن وتنصح لكل مسلم، وتبرأ من الكافره(٤٨).
- (٢) روى آبن أبي شيبة بسنده قال: قال رسول آلله على: وأوثق عرى الإيمان الحب في آلله والبغض في آلله(٤٩).

⁽٤٩) والإيمان و لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، توفي سنة ٣٧٥هـ: (ص٤٥)، تحقيق الألباني وقال: أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود مرفوعاً وهو حسن، المطبعة العمومية بدمشق وانظر والمسنده: (٢٨٦/٤).

- (٣) روى الطبراني في «الكبير» عن آبن عباس رضي آلله عنهما أن رسول آلله عليه قال: «أوثق عرى الإيمان الموالاة في آلله والمعاداة في آلله والحب في آلله والبغض في آلله (٥٠).
- (٤) أخرج آبن جرير ومحمد بن نصر المروزي عن آبن عباس رضي آلله عنهما قال: ومن أحب في آلله وأبغض في آلله، ووالى في آلله، وعادى في آلله، فإنما تنال ولاية آلله بذلك، ولن يجد عبدٌ طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك، وقد صارت مؤاخاة الناس على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهله شيئاً (٥١).

يقول الشيخ سليمان بن عبد آلله بن محمد بن عبد الوهاب في شرح قول آبن عباس هذا:

(قوله: «ووالي في آلله » هذا بيان للازم المحبة في آلله ، وهو الموالاة فيه إشارة إلى أنه لا يكفي في ذلك مجرد الحب، بل لا بد مع ذلك من الموالاة التي هي لازم الحب. وهي النصرة والإكرام، والاحترام والكون مع المحبوبين باطناً وظاهراً. وقوله: «وعادى في آلله هذا بيان للازم البغض في آلله ، وهو المعاداة فيه. أي إظهار العداوة بالفعل كالجهاد لأعداء آلله ، والبراءة منهم، والبعد عنهم باطناً وظاهراً، إشارة إلى أنه لا يكفي مجرد بغض القلب، بل لا بد مع ذلك من الإنيان بلازمه كما قال تعالى:

صَّدْ كَانَتْ لَكُمُ أَسُوةً حَسَنَةً فِيَ إِنَزِهِيدَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوالِعَوْمِيمَ إِنَّا بُرَءَ وَلَامِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُرُوبَدَا بَيْنَنَا

⁽٥٠) ذكر السيوطي في والجامع الصغيرة: (٦٩/١) وقال الألباني: حديث حسن. انظر وصحيح الجامع الصغيرة: (٣٤٣/٢، ح٢٥٣٦).

⁽٥١) وحلية الأولياءة: (٣١٢/١) عن ابن عباس، ووجامع العلوم والحكم، لابن رجب الحنبلي: (ص٣٠)، الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٢هـ، الناشر: مصطفى البابي الحلبي بمصر.

وَبَيْنَكُمُ الْمَدَوَةُ وَالْبَغْضَاةَ أَبَدَّاحَتَى تُوْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ

[سورة الممتحنة: ٤]

قلت: ومما سبق يتضبح أن الولاء في آلله هو: محبة آلله ونصرة دينه، ومحبة أوليائه ونصرتهم. وعلى ذلك ومحبة أوليائه ونصرتهم. والبراء هو: بغض أعداء آلله ومجاهدتهم. وعلى ذلك جاءت تسمية الشارع الحكيم للفريق الأول: بـ "أولياء آلله"، والفريق الثاني: بـ "أولياء الشيطان" قال تعالى:

اللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ اَمَنُوا يُخْرِجُهُ مِنَ الظَّلَمَنَ إِلَى النُّورِ اللهُ وَلِيَّ الْفُلْمَنِ إِلَى النُّورِ وَالْفِينَ الْفُلْمُ الطَّلْعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النَّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ الْوَلِكَ أَوْلَتُهِكَ أَصْحَنَ النَّارِ هُمْ فِيها النُّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ الْوَلَيْهِكَ أَصْحَنَ النَّارِ هُمْ فِيها النُّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ النَّارِ هُمْ فِيها النَّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ النَّارِ هُمْ فِيها النَّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ النَّارِ هُمْ فِيها النَّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ النَّارِ هُمْ فِيها النَّارِ الْمُنْ النَّارِ الْمُنْ النَّارِ الْمُنْ النَّارِ الْمُنْ النَّارِ الْمُنْ اللهُ اللهُ النَّالِ الْمُنْ اللهُ النَّالِ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلْكُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللْمُلُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُلْكُمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُلْلُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ

[سورة البقرة: ۲۵۷]

وقال تعالى:

الَّذِينَ اَمنُوا يُقَنِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ يُقَنِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّنغُوتِ فَقَنظِلُواْ أَوْلِيَآ ٱلشَّيْطَاتِيْ إِنَّ كَيْدَ ٱلشَّيطُونَ كَانَ ضَعِيفًا

[سورة النساء: ٢٦]

وآعلم أن آلله سبحانه لم يبعث نبيًا بهذا التوحيد إلا جعل له أعداء، كما قال تعالى:

> وَكَذَالِكَ جَعَلْتَ الِكُلِّ نَبِيَ عَدُوَّا شَيَنطِينَ ٱلْإِنِس وَٱلْجِنِّ يُوحِى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ عُرُوزًاْ

[سورة الأنعام: ١١٢]

٥٢) التسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد، للشيخ سليمان بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الوهاب: (ص٢٢٤)، الناشر: إدارات البحوث العلمية بالرياض بدون تاريخ.

(وقد یکون لأعداء التوحید علوم کثیرة، وکُتب وحُجج کما قال تعالى:

ظَنَاجَآة تَهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوابِمَاعِنِدَهُم مِّنَ الْعِلْدِ وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوابِهِ. يَسْتَهْزِهُ ونَ

[سورة غافر: ۸۳]

(والواجب على المسلم أن يتعلم من دين آلله ما يصير له سلاحاً يقاتل به هؤلاء الشياطين، ومن ثَمَّ لا خوف ولا حزن لأَن:

كَيْدَ ٱلشَّيْطُنِ كَانَ ضَعِيفًا

[سورة النساء: ٧٦]

(والعامي من الموحّدين يغلب الألف من علماء المشركين كما قال تعالى:

وَإِنَّ جُندَنَا لَحُهُمُ ٱلْغَنلِبُونَ

[سورة الصآفات: ۱۷۳]

(فجند آلله هم الغالبون بالحجة واللسان، كما أنهم الغالبون بالسيف والسنان) (^{۱۳۰}).

وإذا كانت أهداف أعداء الإسلام من ملحدين ويهود ونصارى ومستعربين وصهيونية عالمية وشيوعية عالمية هي تمييع عقيدة المسلمين، وتذويب شخصيتهم المتفردة، لجعلهم حميراً للشعب المختار كما تنص على ذلك "بروتوكولات حكماء صهيون". فإنه يتضع لدى المسلم أهمية هذا

⁽۵۳) بتصرف: انظر وكشف الشبهات، للإمام محمد بن عبد الوهاب: (ص۲۰)، الطبعة الثالثة سنة ۱۳۸۸هـ، الناشر: مؤسسة النور بالرياض. وانظر ومجموعة الرسائل والمسائل النجديّة: (ج٤٦/٤٤).

الموضوع حتى يحذر هو ومن معه، بل يحذر المسلمون عامة، من الانزلاق في مهاوي الردى خاصة وإن الدعوات المشبوهة الملحدة تدعو إلى ما يسمى بالأخوة والمساواة وإن الدين لله والوطن للجميع.! وسوف أتعرض لهذا بالتفصيل إن شاء آلله في الباب الأخير.

فَبَانَ بهذه الأدلة الواضحة من الكتاب والسُّنة أن الولاء والبراء من لوازم "لا إله إلا آلله" وهو أيضاً تحقيق معناها كما قال شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله:

(إن تحقيق شهادة أن لا إله إلا آلله يقتضى أن لا يحب إلا الله ولا يبغض إلا الله، ولا يوالى إلا الله، ولا يعادي إلا الله، وأن يحب ما أحبه آلله ويبغض ما أبغضه آلله) (عن) ويوالى المؤمنين في أي مكان حُلُوا، ويعادي الكافرين ولو كانوا أقرب قريب.

ثم إن من الولاء والبراء ما هو شطر العقيدة وركنها الثاني الذي لا تشم إلا به وهو الكفر بالطاغوت. قال تعالى:

فَسَن بَكُفُرُ وَالطَّلِنُوتِ وَيُؤْمِثُ مِاللَّهِ فَقَدِ ٱسْتَسْكَ بِٱلْهِ وَٱلْوَثْقَ

[سورة البقرة: ٢٥٦]

فلا يكون مؤمناً من لا يكفر بالطاغوت، وهو كل متبوع أو مرغوب أو مرهوب من دون آلله.

فقبول الإيمان والاستمساك بالعروة الوثقى مستلزم للكفر بالطاغوت كا نصت على ذلك الآية الكريمة.

⁽⁰²⁾ والاحتجاج بالقدرة: (ص٦٢)، طبعة سنة ١٣٩٣هـ، المكتب الإسلامي.

الرد على من زعم أن كلمة التوحيد لفظ فقط مع بيان المذهب الصحيح في الأحاديث الواردة بخصوصها

يقول العلامة آبن القيم رحمه آلله:

(ليس التوحيد مجرد إقرار العبد بأنه: لا خالق إلا آلله، وأن آلله ربّ كل شيء ومليكه، كما كان عبّادُ الأصنام مقرين بذلك وهم مشركون، بل التوحيد يتضمن من محبة آلله، والخضوع له، والذل له، وكمال الانقياد لطاعته، وإخلاص العبادة له، وإرادة وجهه الأعلى بجميع الأقوال والأعمال، والمنع والعطاء، والحب والبغض، ما يحول بين صاحبه وبين الأسباب الداعية إلى المعاصي والإصرار عليها، ومن عرف هذا عرف قول النبي عليه الله الله إلا آلله يتغيى بذلك وجه آلله (٥٠٥) وقوله: ولا يدخل النار من قال لا إله إلا آلله يستغيى بذلك وجه آلله (٥٠٥) وقوله: الأحاديث، التي أشكلت على كثير من الناس، حتى ظنها بعضهم منسوخة! وظنها بعضهم قيلت قبل ورود الأوامر والنواهي وآستقرار الشرع، وحملها وظنها بعضهم على نار المشركين والكفار، وأول بعضهم الدخول بالخلود وقال: المعنى لا يدخلها خالداً، ونحو ذلك من التأويلات المستكرهة. فإن الشارع صلوات آلله وسلامه عليه لم يجعل ذلك حاصلاً بمجرد قول اللسان فقط، فإن هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام، لأن المنافقين يقولونها فأن هذا خلاف المعلوم بالاضطرار من دين الإسلام، لأن المنافقين يقولونها في الدرك الأسفل من النار.

بل لا بد من قول القلب، وقول اللسان.

وقول القلب: يتضمن من معرفتها والتصديق بها، ومعرفة حقيقة

⁽٥٥) سبق تخريجه (ص٣٧).

⁽٥٦) سبق الكلام عليه في شروط لا إله إلا الله.

ما تضمنته من النفي والإثبات، ومعرفة حقيقة الإلهية المنفية عن غير آلله، المختصة به، التي يستحيل ثبوتها لغيره، وقيام هذا المعنى بالقلب علماً ومعرفةً ويقيناً وحالاً: ما يوجب تحريم قائلها على النّار.

(وتأمل حديث البطاقة (^{٧٥}) التي توضع في كِفَّة، ويقابلها تسعة وتسعون سجلاً، كل سجل منها مد البصر، فتثقل البطاقة وتطيش السجلات، فلا يعذب صاحبها ومعلوم أن كل موحد له مثل هذه البطاقة،.. ولكن السَّر الذي ثقّل بطاقة ذلك الرجل هو أنه حصل له ما لم يحصل لغيره من أرباب البطاقات.

(وتأمل أيضاً ما قام بقلب قاتل المائة (٥٩) من حقائق الإيمان التي لم تشغله عند السياق عن السير إلى القرية فجعل ينوء بصدره، ويعالج سكرات الموت، لأن ذلك كان أمراً آخر، وإيماناً آخر ولذلك ألحق بأهل القرية الصالحة. وقريب من هذا ما قام بقلب البغيّ (٥٩) التي رأت ذلك الكلب وقد آشتد به العطش، يأكل الثرى _ فقام بقلبها ذلك الوقت _ مع عدم الآلة، وعدم المعين، وعدم من تراثيه بعملها ما حملها على أن غررت بنفسها في نزول البئر وملء الماء في نحفها، ولم تعبأ بتعرضها للتلف وحملها خفها بغيها وهو ملآن حتى أمكنها الرقي من البئر، ثم تواضعها لهذا المخلوق الذي جرت عادة الناس بضربه، فأمسكت له الخُفّ بيدها حتى شرب من غير أن ترجو منه جزاء ولا شكوراً. فأحرقت أنوار هذا القدر من التوحيد ما تقدم من البغاء فغفر لها) (٢٠٠).

⁽٥٧) أخرجه الإمام أحمد في ومسند عبد الله بن عمروه: (ج٢، ص٢١٣)، الطبعة الثانية، وسنده حسن. وأخرجه الترمذي في والإيمانه: (ج٧/٥٢٠، ح٢٦٤١) ورجاله ثقات، فالحديث صحيح.

⁽٥٨) وصحيح البخاريء: (ج٢/٦٥، ح ٣٤٧٠) كتاب الأنبياء، ووصحيح مسلمه: (ج٨) (ج٨) كتاب التوبة.

⁽٩٩) وصحيح مسلمه: (ج٤/١٧٦١، ح٢٢٤٥) كتاب السلام.

⁽٦٠) دمدارج السالكين، لابن القيم: (ج١/٣٣٠ ــ ٣٣٢) بتصرف بسيط.

وقد ورد في الصحيح مسلم، قوله عَلَيْكَ: امن قال: لا إله إلا آلله وكفر بما يعبد من دون آلله، حرم ماله ودمه وحسابه على آلله (١١).

يقول محمد بن عبد الوهاب رحمه الله:

(وهذا من أعظم ما يبيّن معنى لا إله إلا آلله فإنه لم يجعل التلفظ بها عاصماً للدم والمال، بل ولا معرفة معناها مع لفظها، بل ولا الإقرار بذلك، بل ولا كونه لا يدعو إلا آلله وحده لا شريك له، بل لا يحرم ماله ودمه حتى يضيف إلى ذلك الكفر بما يعبد من دون آلله فإن شك أو توقف لم يحرم ماله ودمه) (٦٢).

ومن هنا نعلم فساد عقيدة المرجئة (٦٣): الذين يقولون: إن الإيمان هو المعرفة فقط، والكفر هو الجهل فقط، وأخروا العمل عن الإيمان.

ومن المعلوم أن كفار مكّة قد علموا مراد النّبي عَلَيْهُ من كلمة لا إله الله، فأبوا وآستكبروا ولم يك ينفعهم إيمانهم بأن آلله واحد رازق محيى مميت. ولمّا قال لهم النّبي عَلَيْهُ قولوا: لا إله إلا آلله قالوا:

أَجَعَلُ لَا لِمُ اللَّهُ إِلَىٰهَ الرَّحِدُ إِنَّ هَذَا لَيْنَ مُعُمَّاتُ

[سورة ص: ٥]

(فإذا عرفت أن جهال الكفار يعرفون ذلك، فالعجب ممن يدعي الإسلام، وهو لا يعرف من تفسير هذه الكلمة ما عرفه جهال الكفار، بل يظن أن ذلك هو التلفظ بحروفها من غير آعتقاد القلب بشيء من المعاني،

⁽٦١) اصحيح مسلمه: (ج٥٣/١) كتاب الإيمان.

⁽٦٢) • كتاب التوحيده: (ص١١٥)، المطبوع مع هفتع الجيده الطبعة السابعة سنة ١٣٧٧ م. بتحقيق محمد حامد الفقي. الناشر: مطبعة أنصار السنة بمصر.

⁽٦٣) المرجعة: من الإرجاء. بمعنى التأخير، وهم يقولون ان الإيمان هو الإقرار فقط. انظر همقالات الإسلاميين، للأشعري: (ج١/٤/١)، والفرق بين الفِرَق، للبغدادي: (ص٢٠٣).

والحاذق من يظن أن معناها: لا يخلق ولا يرزق ولا يحيي ولا يميت ولا يدبر الأمر كله إلا الله، فلا خير في رجل جهال الكفار أعلم منه بمعنى لا إله إلا الله) (٦٤).

ويتابع الإمام محمد بن عبد الوهاب رده عليهم فيقول:

(وهنا شبهة: وهي قول من يقول: إن النّبي ﷺ أنكر على أسامة قتل من قال: ولا إله إلا الله(١٠٠). وكذلك قوله ﷺ: وأمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله (١٦٠). وأحاديث أخر، في الكفّ عمن قالها ؟!.

(ومراد هؤلاء الجهلة: أن من قالها لا يكفر، ولا يقتل ولو فعل ما فعل (١٧٠). فيقال لهؤلاء المشركين الجهال: معلوم أن رسول آفله على قاتل اليهود وسباهم وهم يقولون "لا إله إلا آفله"، وأن أصحاب رسول آفله عاتلوا بني حنيفة وهم يشهدون أن لا إله إلا آفله وأن محمداً رسول آفله ويصلون ويدّعون الإسلام، وكذلك الذين حرّقهم على بن أبي طالب بالنار (١٨٠). وهؤلاء الجهلة مقرون أن من أنكر البعث كفر وقتل ولو قال لا إله إلا آفله، وأن من جحد شيئاً من أركان الإسلام كفر وقتل ولو قالها.

(فكيف لا تنفعه إذا جحد فرعاً من الفروع وتنفعه إذا جحد التوحيد الذي هو أصل دين الرسل ورأسه؟!.

(ولكن أعداء آلله ما فهموا معنى الأحاديث. فمعلوم أن الرجل إذا أظهر

⁽٦٤) ومؤلفات الإمام محمد بن عبد الوهاب: (ج٥/٥١) الطبعة الأولى، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية.

⁽٦٥) في وصحيح مسلمه: (ج١/١٧) ح٩٧).

⁽٦٦) انظر اصحيح مسلمه: (ج١، ص٥١، ح٢٠) كتاب الإيمان.

⁽٦٧) وهذه هي دعوى المرجئة. أنه لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة.

⁽٦٨) هم الغلاة الذين ادعوا أُلوهية على رضي الله عنه.

الإسلام وجب الكف عنه حتى يتبيّن منه ما يخالف ذلك كما قال تعالى: يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤا إِذَاضَرَشُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُواْ وَلَا نَقُولُواْ

[سورة النساء: ٩٤]

(أَي فتثبتوا. فدلت الآية على وجوب الكفّ حتى يتثبت منه، فإذا تبيّن منه بعد ذلك ما يخالف الإسلام قتل لقوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنُواْ﴾ ولو كان لا يقتل إذا قالها لم يكن للتثبت معنى.

(وأيضاً أمره عَلَيْ بقتل الخوارج وأينما لقيتموهم فآقتلوهم لتن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاده (١٩) مع كونهم من أكثر الناس عبادة وتهليلاً وتسبيحاً، حتى أن الصحابة يحقرون صلاتهم عندهم. وقد تعلموا العلم من الصحابة، فلم تنفعهم "لا إله إلا آلله" ولا كثرة العبادة ولا آدّعاء الإسلام لما ظهر منهم مخالفة الشريعة) (٧٠).ا.هـ.

ويعلم كل ذي لبُّ أنها لو كانت كلمة – مجرد كلمة – لكان أمرها على قريش سهلاً فتنطقها وتتخلص من هذا العناء وتسفيه الآلهة!

ولكنها تعلم أن هذه الكلمة لها مدلولها الذي يغير أوضاع قريش الجاهلية ولها مقتضياتها التي تحطم طغيان قريش وآستعبادها للناس.

ولها أهميتها في تحرير الناس من عبودية بعضهم لبعض إلى عبودية الواحد القهّار وجعل التقوى هي الميزان والفخار الذي ينشده الناس، وليس العادات والتقاليد الجاهلية التي توارثها الأبناء عن الآباء والأجداد.

فحريً بكل مسلم جاد في إسلامه أن يقدر لهذه الكلمة قدرها حتى يكون ممن عَبَدَ آلله على بصيرةٍ وعلم ويقين.

⁽٦٩) . وصحيح مسلمه: (ج٢/٢٤)، ح١٠٦٤).

⁽۷۰) اكشف الشبهات؛ (ص٤٠).

آثار الإقرار به ولا إله إلا الله، في حياة الإنسان

ذكر الأستاذ المودودي رحمه آلله في كتابه القيّم «مبادىء الإسلام» (٢١) تسعة آثار لكلمة التوحيد أذكر ملخصها فيما يلي:

- (١) إن المؤمن بهذه الكلمة لا يكون ضيق النظر، بخلاف من يقول بآلهة متعددة. أو من يجحدها.
- (٢) إن الإيمان بهذه الكلمة ينشىء في النفس من الأنفة وعزة النفس ما لا يقوم دونه شيء، لأنه لا نافع إلا آلله ولا ضار إلا آلله، وهو المحيي المميت. وهو صاحب الحكم والسلطة والسيادة. ومن ثم ينزع من القلب كل خوف إلا منه سبحانه، فلا يطأطىء الرأس أمام أحد من الخلق، ولا يتضرع إليه، ولا يتكفف له، ولا يرتعب من كبريائه وعظمته. لأن آلله هو العظيم القادر. وهذا بخلاف المشرك والكافر والملحد.
- (٣) ينشأ من الإيمان بهذه الكلمة مع أنفة النفس وعزتها: تواضع من غير ذل، وترفع من غير كبر، فلا يكاد ينفخ أوداجه شيطان الغرور ويزهيه بقوته وكفاءته لأنه يعلم ويستيقن أن آلله الذي وهبه كل ما عنده قادر على سلبه إيّاه إذا شاء. أما الملحد فإنه يتكبر ويبطر إذا حصلت له نعمة عاجلة.
- (٤) المؤمن بهذه الكلمة: يعلم علم اليقين أنه لا سبيل إلى النجاة والفلاح

⁽٧١) • مبادىء الإسلام، لأبي الأعلى المودودي: (ص٨٠ ــ ٨٧)، الناشر: مؤسسة الرسالة سنة ١٣٩٧هـ.

إلا بتزكية النفس والعمل الصالح، أما المشركون والكفار فإنهم يقضون حياتهم على أماني كاذبة. فمنهم من يقول: إن آبن آلله قد أصبح كفارة عن ذنوبنا، عند أبيه، ومنهم من يقول: نحن أبناء آلله وأحباؤه فلن يعذبنا بذنوبنا. ومنهم من يقول: إنا سنستشفع عند آلله بكبرائنا وأتقيائنا، ومنهم من يقول: إنا سنستشفع عند آلله بكبرائنا وأتقيائنا، ومنهم من يقدم الندور والقرابين إلى آلهته زاعماً أنه قد نال بذلك رخصة في العمل بما يشاء. أما الملحد الذي لا يؤمن بآلله فيعتقد أنه حر في هذه الدنيا غير مقيد بشرع آلله وإنما إلهه هواه وشهوته وهو عبدهما.

- (°) قائل هذه الكلمة لا يتسرب إليه اليأس، ولا يقعد به القنوط، لأنه يؤمن أن آلله له خزائن السموات والأرض. ومن ثم فهو على طمأنينة وسكينة وأمل، حتى ولو طرد وأهين وضاقت عليه سبل العيش.
- (٦) الإيمان بهذه الكلمة يربي الإنسان على قوة عظيمة من العزم والاقدام والصبر والثبات والتوكل حينما يضطلع بمعالي الأمور آبتغاء مرضاة آلله. إنه يشعر أن وراءه قوة مالك السماء والأرض. فيكون ثباته ورسوخه وصلابته التي يستمدها من هذا التصور، كالجبال الراسية، وأنى للكفر والشرك بمثل هذه القوة والثبات؟
- (٧) هذه الكلمة تشجع الإنسان وتملأ قلبه جرأة. لأن الذي يجبن الإنسان ويوهن عزمه شيئان: حبه للنفس والمال والأهل، أو آعتقاده أن هناك أحداً غير آلله يميت الإنسان، فإيمان المرء بلا إله إلا آلله ينزع عن قلبه كلاً من هذين السببين، فيجعله موقناً أن آلله هو المالك الوحيد لنفسه وماله فعندئذ يضحي في سبيل مرضاة ربه بكل غال ورخيص عنده. وينزع الثاني بأن يلقي في روعه أنه لا يقدر على سلب الحياة منه إنسان ولا حيوان ولا قبلة ولا مدفع، ولا سيف ولا حجر وإنما يقدر على ذلك آلله وحده.

من أجل ذلك لا يكون في الدنيا أشجع ولا أجرأ ممن يؤمن بآلله تعالى، فلا يكاد يخيفه أو يثبت في وجهه زحف الجيوش، ولا السيوف المسلولة، ولا مطر الرصاصات والقنابل، فإنه عندما يتقدم في سبيل آلله للجهاد، يهزم قوة تزيد على قوته بعشر مرات وأنى بمثل هذا للمشركين والكفار والملحدين؟

- (A) الإيمان بـ "لا إله إلا آلله" يرفع قدر الإنسان وينشىء فيه الترفع والقناعة والاستغناء، ويطهر قلبه من أوساخ الطمع والشره والحسد والدناءة واللؤم. وغيرها من الصفات القبيحة.
- (٩) وأهم شيء وأجدره في هذا الصدد: أن الإيمان بـ "لا إله إلا آلة" يجعل الإنسان متقيداً بشرع آلله ومحافظاً عليه، فإن المؤمن يعتقد بيقين أن آلله خبير بكل شيء، وهو أقرب إليه من حبل الوريد وأنه إن كان يستطيع أن يفلت من بطش أي كان، فإنه لا يستطيع أن يفلت من آلله عز وجلً.

وعلى قدر ما يكون هذا الإيمان راسخاً في ذهن الإنسان يكون متبعاً لأحكام آلله، قائماً عند حدوده لا يجرؤ على آفتراف ما حرم آلله، ويسارع إلى الخيرات والعمل بما أمر آلله.

ومن أجل ذلك جُعِلَ الإيمان بـ "لا إله إلا آلله" أول ركن وأهمه ليكون الإنسان مسلماً. والمسلم هو: العبد المطبع المنقاد لله تعالى ولا يكون كذلك إلا إذا كان مؤمناً من قلبه بأن لا إله إلا آلله. وهذا هو أصل الإسلام، ومصدر قوته، وكل ما عداه من معتقدات الإسلام وأحكامه إنما هي مبنية عليه، ولا تستمد قوتها إلا منه، والإسلام لا يبقى منه شيء لو زال هذا الأساس (٧٢).

⁽۷۲) ، مبادىء الإسلامه: (ص۸۷).

ومن فضائلها ما ذكره آبن رجب، حيث أورد قول سفيان بن عيينة: ما أنعم آلله على عبد من العباد نعمة أعظم من أن عرفهم لا إله إلا آلله، وأن لا إله إلا آلله الجنة كالماء البارد لأهل الدنيا، ولأجلها أعدت دار الثواب ودار العقاب، ولأجلها أمرت الرسل بالجهاد، فمن قالها عصم ماله ودمه، ومن أباها فماله ودمه هدر، وهي مفتاح الجنة، ومفتاح دعوة الرسل (٢٣).

ولو أردت أن أذكر ما أورده العلماء، رحمهم آلله تعالى حول فضلها وما في ذلك من الأحاديث النبويّة وآثار السّلف لطال المقام.

⁽٧٣) (كلمة الإخلاص): (ص٥٥).

نواقض ،لا إله إلا الله، (حرص الإسلام على بيان حقيقته وحقيقة ما يناقضه)

سبق الكلام على مفهوم "لا إله إلا آلله" وشروطها، وحقيقتها، وآثارها. وهنا أذكر تواقضها، من أجل أن تتضح معالم الصورة الكاملة لحقيقة "لا إله الله" ذلك أن معرفة الضد يميز الشيء المراد إيضاحه. كما قيل "وبضدها تتميز الأشياء". ومعلوم أن الكفر والشرك والنفاق والردة هي نواقض الإسلام، بشتى صورها، وقبل إيراد ذلك، لا بد من أن نورد - قاعدة جليلة لأهل السنة والجماعة - بها تنضبط المسائل أصولاً وفروعاً. وسيتضح من خلال هذه القاعدة الرد على فرقة المرجئة، الذين ميعوا وضيعوا مفهوم هذه العقيدة. والرد المناط الخوارج الذين غلوا وحادوا عن الصراط. ودين الإسلام وسط بين الإفراط والتفريط.

وقد كار كلام الناس حول هذا في القديم والحديث، ولكلَّ وجهة هو موليها. بيد أني وجدت للعلاّمة آبن القيّم كلاماً قيّماً في هذا الموضوع – وهو القاعدة التي أشرت إليها آنفاً – سأورده كاملاً على الرغم من طوله: قال رحمه آلله في كتاب والصلاة»:

- (الكفر والإيمان متقابلان، إذا زال أحدهما خلفه الآخر. ولما كان الإيمان أصلاً له شعب متعددة، وكل شعبة منها تسمى إيماناً: فالصلاة من الإيمان، وكذلك الزكاة والحج والصيام، والأعمال الباطنة كالحياء، والتوكل، والخشية من آلله، والإنابة إليه، حتى تنتهي هذه الشعب إلى إماطة الأذى عن الطريق فإنه شعبة من شعب الإيمان.
- (وهذه الشعب منها ما يزول الإيمان بزوالها كشعبة الشهادة. ومنها ما لا يزول بزوالها كترك إماطة الأذى عن الطريق. وبينهما شعب متفاوتة

تفاوتاً عظيماً. منها ما يلحق بشعبة الشهادة ويكون إليها أقرب، ومنها ما يلحق بشعبة إماطة الأذى ويكون إليها أقرب. وكذلك الكفر ذو أصل وشعب، فكما أن شعب الإيمان إيمان فشعب الكفر كفر. والحياء شعبة من الإيمان، وقلة الحياء شعبة من شعب الإيمان، والكذب الحياء شعبة من شعب الإيمان، والكذب شعبة من شعب الكفر، والصلاة والزكاة والحج والصيام من شعب الإيمان، والحكم وتركها من شعب الكفر، والحكم بما أنزل آلله من شعب الكفر، والحكم بما أنزل آلله من شعب الكفر، كما أنزل آلله من شعب الكفر، كما أن الطاعات كلها من شعب الكفر، والمعاصي كلها من شعب الكفر، كما أن الطاعات كلها من شعب الإيمان.

- (وشعب الإيمان قسمان: قولية وفعلية، وكذلك شعب الكفر نوعان: قولية وفعلية. ومن شعب الإيمان القولية شعب يوجب زوالها زوال الإيمان، وكذلك شعب الكفر فكذلك من شعبه الفعلية ما يوجب زوالها زوال الإيمان، وكذلك شعب الكفر القولية والفعلية. فكما يكفر بالإتيان بكلمة الكفر آختياراً وهي شعبة من شعب الكفر فكذلك يكفر بفعل شعبة من شعبه كالسجود للصنم، والاستهانة بالمصحف، فهذا أصل.
- (وها هنا أصل آخر: وهو أن حقيقة الإيمان مركبة من قول وعمل، والقول قسمان: قول القلب: وهو الاعتقاد. وقول اللسان: وهو التكلّم بكلمة الإسلام.
- (والعمل قسمان: عمل القلب: وهو نيته وإخلاصه، وعمل الجوارح. فإذا زالت هذه الأربعة زال الإيمان بكماله. وإذا زال تصديق القلب لم تنفع بقية الأجزاء، فإن تصديق القلب شرط في اعتقادها وكونها نافعة، وإذا زال عمل القلب مع اعتقاد الصدق: فهذا موضع المعركة بين المرجئة وأهل السئة. فأهل السئة: مجمعون على زوال الإيمان، وأنه لا ينفع التصديق مع انتفاء عمل القلب وهو محبته وانقياده، كما لم ينفع إبليس وفرعون وقومه واليهود والمشركين والذين كانوا يعتقلون صدق الرسول، بل ويقرون به سرًا وجهراً ويقولون: ليس بكاذب ولكن لا نتبعه ولا نؤمن به.

(وإذا كان الإيمان يزول بزوال عمل القلب، فغير مستنكر أن يزول بزوال أعظم أعمال الجوارح، ولا سيما إذا كان ملزوماً لعدم محبة القلب وأنقياده، الذي هو ملزوم لعدم التصديق الجازم كما تقدم تقريره، فإنه يلزم من عدم طاعة القلب عدم طاعة الجوارح، إذ لو أطاع القلب وأنقاد أطاعت الجوارح وأنقادت، ويلزم من عدم طاعته وأنقياده عدم التصديق المستلزم للطاعة، وهو حقيقة الإيمان. فإن الإيمان ليس مجرد التصديق - كما تقدم وإنما هو التصديق المستلزم للطاعة والانقياد. وهكذا الهدى ليس هو مجرد معرفة الحق وتبيينه، بل هو معرفته المستلزمة لاتباعه والعمل بموجبه، وإن سمى الأول هدى فليس هو الهدى التام المستلزم للاهتداء، كما أن أعتقاد التصديق وإن سمى تصديقاً، فليس هو التصديق المستلزم للإيمان. فعليك بمراجعة هذا الأصل ومراعاته.

(وها هنا أصل آخر: وهو أن الكفر نوعان: كفر عمل، وكفر جحود وعناد. فكفر الجحود: أن يكفر بما علم أن الرسول جاء به من عند آلله جحوداً وعناداً، من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه. وهذا الكفر يضاد الإيمان من كل وجه وأما كفر العمل: فينقسم إلى ما يضاد الإيمان، وإلى ما لا يضاده. فالسجود للصنم، والاستهانة بالمصحف، وقتل الذي وسبه يضاد الإيمان.

(وأما الحكم بغير ما أنزل (٢٤) آفل، وترك الصلاة فهو من الكفر العملي قطعاً، ولا يمكن أن ينفى عنه أسم الكفر بعد أن أطلقه آفله ورسوله عليه. فالحاكم بغير ما أنزل آفله كافر، وتارك الصلاة كافر بنص رسول آفله عليه، ولكن هو كفر عمل لا كفر أعتقاد. ومن المعتنع أن يسمي آفله سبحانه الحاكم بغير ما أنزل آفله كافراً، ويسمي رسول آفله عليه تارك الصلاة

 ⁽٧٤) سيأتي بعد تمام هذا النص إن شاء الله مزيد من التفصيل في هذه الفقرة وبيان
 متى يكون ذلك مخرجاً من الملة ومتى لا يكون.

كافراً(٧٠)، ولا يطلق عليهما آسم الكفر. وقد نفي رسول آلله عليه الإيمان عن الزَّاني والسَّارق وشارب الخمر، وعمن لا يَأْمن جاره بواثقه. وإذا نفي عنه آسم الإيمان فهو كافر من جهة العمل، وأنتفي عنه كفر الجحود والاعتقاد.

وكذلك قوله عليه: الا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض (٧٦) فهذا كفر عمل. وكذلك قوله: «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول أو أتى آمرأته في دبرها فقد برىء مما أنزل على محمد،(٧٧) وقوله: وإذا قال الرجل لأُخيه: يا كافر فقد باء بها أحدهماه(٧٨).

(وقد سمى الله سبحانه وتعالى من عمل ببعض كتابه، وترك العمل ببعضه مؤمناً بما عمل به وكافراً بما ترك العمل به فقال تعالى:

> وَإِذْ أَخَذْنَا مِينَنَقَكُمْ لَاتَسْفِكُونَ دِمَآ عَكُمْ وَلَا تُغْرِجُونَ أَنفُسَكُم مِن دِيكرِكُمْ ثُمَّ أَفَرَزُمُ وَأَنشُرْ تَنْهَدُونَ 🍪 ثُمَّ أَنتُمُ هَنَوُلاً وَتَغَنُّلُوكَ أَنفُكُمُ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنكُم مِن دِيكرِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِأَلْإِثْمِ وَٱلْمُدُونِ وَإِن يَأْتُوكُمْ أُسَكَرَىٰ تُفَكُّدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إخراجُهُمْ أَفَتُوْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِلَنْبِ وَتَكْفُرُونَ بِبَغْضِ فَمَاجَزَآهُ مَن يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنكُمْ إِلَّاخِرَيُّ فِي ٱلْحَبُوةِ ٱلدُّنْيِا ۗ وَيَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ مُرَدُّونَ إِلَيْ أَشَدُ ٱلْعَذَاتُ

وَمَاأَلَلُهُ بِغُنْفِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ [سورة البقرة: ٨٤ – ٨٥]

انظر اصحيح مسلمه: (ج١/٨٨، ح٨٢) كتاب الإيمان. (Ye)

اصحيح مسلمه: (ج١/١٨، ح٥٥) كتاب الإيمان. **(77)**

أبو داود في الطب: (ج٢٠٥/٤، ح٣٩٠٤). وانظر ومشكاة المصابيحه: (YY) (١٢٩٤/٢) ح٤٥٩٩)، وقال الألباني: إسناده صحيح.

وصحيح مسلمه: (ج١/٩٧، ح٦٠) كتاب الإيمان. (VA)

- (فأخبر سبحانه أنهم أقروا بميثاقه الذي أمرهم به والتزموه، وهذا يدل على تصديقهم به أنهم لا يقتل بعضهم بعضاً، ولا يُخرج بعضهم بعضاً من ديارهم، ثم أخبر أنهم عصوا أمره وقتل فريق منهم فريقاً وأخرجوهم من ديارهم. فهذا كفرهم بما أخذ عليهم في الكتاب. ثم أخبر أنهم يفدون من أسر من ذلك الفريق، وهذا إيمان منهم بما أخذ عليهم في الكتاب، فكانوا مؤمنين بما عملوا به من الميثاق، كافرين بما تركوه منه.
- (فالإيمان العملي يضاده الكفر العملي، والإيمان الاعتقادي يضاده الكفر الاعتقادي. وقد أعلن النَّبِي عَلَيْكُ بما قلناه في قوله في الحديث الصحيح: هسباب المسلم فسوق وقتاله كفره (٢٩١) ففرق بين قتاله وسبابه. وجعل أحدهما فسوقاً لا يكفر به، والآخر كفراً. ومعلوم إنما أراد الكفر العملي لا الاعتقادي (٨٠)، وهذا الكفز لا يخرجه من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية، كما لا يخرج الزَّاني والسارق والشارب من الملّة وإن زال عنه آسم الإيمان.
- (وهذا التفصيل هو قول الصحابة الذين هم أعلم الأمة بكتاب آلله وبالإسلام والكفر ولوازمهما فلا تتلقى هذه المسائل إلا عنهم، فإن المتأخرين لم يفهموا مرادهم فأنقسموا فريقين: فريقاً أخرجوا من الملّة بالكبائر، وقضوا على أصحابها بالخلود في النار (٨١)، وفريقاً جعلوهم مؤمنين كاملي الإيمان (٨٢) فهؤلاء غلوا، وهؤلاء جفوا. وهدى آلله أهل السّنة للطريقة المثلى

⁽٧٩) اصحيح مسلمه: (ج١/١٨، ح١٤) كتاب الإيمان.

⁽٨٠) لعل ابن القيم يقصد قتال المسلمين مع بعضهم البعض كم حصل بين الصحابة رضى الله عنهم، أما من يريد قتال المؤمنين ويشن الحرب على الإسلام والمسلمين فهذا لاشك في كفره الخرج من الملة. كما هو حال أعداء الإسلام الذين لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة بل هدفهم ﴿ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء [النساء: ٨٠].

⁽٨١) يريد فرقة الحوارج.

⁽٨٢) بتصد المرجئة.

والقول الوسط الذي هو في المذاهب كالإسلام في الملل. فها هنا كفر دون كفر، ونفاق دون نفاق، وشرك دون شرك، وفسوق دون فسق، وظلم دون ظلم. قال سفيان بن عينة: عن هشام بن حجير عن طاووس عن آبن عباس في قوله تعالى:

وَمَن لَدْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتِهِكَ هُمُ الْكَغِرُونَ

[سورة المائدة: ٤٤]

(قال: هو بهم كفر، وليس كمن كفر بالله وملائكته وكتبه ورسله، وقال في رواية أخرى عنه: كفر لا ينقل عن الملّة. وقال طاووس: ليس بكفر ينقل عن الملّة. وقال طاووس: ليس بكفر ينقل عن الملّة (^{AT})، وقال وكيع بن سفيان عن آبن جريج عن عطاء: كفر دون كفر، وظلم دون ظلم، وفسق دون فسق (^{AE})، وهذا الذي قاله عطاء بيّن في القرآن لمن فهمه، فإن الله سبحانه سمى الحاكم بغير ما أنزله كافراً، وسمى جاحد ما أنزله على رسوله كافراً. وليس الكافران على حدّ سواء.

(وسمى الكافر ظالماً كما في قوله تعالى:

وَٱلْكَفِرُونَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ

[سورة البقرة: ٢٥٤]

(وسمى متعدي حدوده في النكاح والطلاق والرجعة والخلع ظالماً فقال: وَمَنَ يَتَعَدَّ حُدُودَاللَّهِ فَقَدَّ ظُلَمَ نَفْسَنَمُ

[سورة الطلاق: ١]

وقال نبيّه يونس:

لَّ إِلَّا هَ إِلَّا أَنْ سُبْحَنِنَكَ إِنِّ كُنتُ مِنَ ٱلظَّلِلِينَ [سورة الأنبياء: ٨٧]

⁽۸۳) تفسیر ابن کثیر: (ج۱۱۱/۳).

⁽٨٤) المصدر السابق: (ج١١١/٣).

وقال صفيّه آدم:

رَبَّنَاظَلَمْنَآأَنفُنَا [سورة الأعراف: ٣٣]

وقال. كليمه موسى:

قَالَ رَبِ إِنِّي ظُلَمْتُ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لِي

[سورة القصص: ١٦]

وليس هذا الظلم مثل ذلك الظلم.

(ويسمى الكافر فاسقاً: كما في قوله:

وَمَا يُضِلُ بِمِ وَلَا الْفَسِقِينَ ٥ الَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَسْدِمِ شَيْدِهِ

[سورة البقرة: ٢٦ - ٢٧]

وقال:

وَلَقَدْ أَنَ لَنَا إِلَيْكَ ءَايَنتِ بَيَنَتَ وَمَايَكُفُرُ بِهَاۤ إِلَّا ٱلْفَنسِفُونَ

[سورة البقرة: ٩٩]

(وهذا كثير في القرآن. ويسمى المؤمن فاسقاً كما في قوله تعالى:

يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَ كُرُفَاسِقُ إِنْهَا فَسَبَيْنُوْآ اَن تُصِيبُواْ قَوْمًا بِجَهَدْ لَمَ فَنُصْبِحُواْ عَلَى مَافَعَلْتُمْ نَدِمِينَ

[سورة الحجرات: ٦]

(نزلت في الحكم بن أبي العاص. وليس الفاسق كالفاسق. وقال تعالى:

وَٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْسَنَنتِ ثُمَّ لَرَيَاْ ثُواْ بِالْرَبِعَةِ شُهَدَةَ فَاجْلِدُ وَقُرْشَنَنِينَ جَلْدَةً وَلَانَعْبَلُواْ لَمَّمْ شَهَندَةً أَبَدُا وَأُوْلَتِكَ هُمُ ٱلْعَنسِقُونَ

[سورة النور: ٤]

وقال عن إبليس:

فَفَسَقَعَنْأُمْرِرَبِهِ يُ

[سورة الكهف: ٥٠]

وقال:

فَمَن فَرَضَ فِيهِكَ ٱلْحَجَّ فَلَارَفَتْ وَلَا فُسُوتَ

[سورة البقرة: ١٩٧]

وليس الفسوق كالفسوق.

(والكفر كفران، والظلم ظلمان، والفسق فسقان، وكذا الجهل جهلان: جهل كفر كما في قوله تعالى:

خُذِٱلْعَغُووَاْمُرُ بِٱلْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِٱلْجَهِلِينَ

[سورة الأعراف: ١٩٩]

وجهل غير كفر كقوله تعالى:

إِنَّمَا ٱلتَّوْبُهُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوَءَ جِهَلَاً إِ ثُمَّ يَتُوبُوكَ مِن قَرِيبٍ

[سورة النساء: ١٧]

(وكذلك الشرك شركان: شرك ينقل عن الملَّة وهو الشرك الأكبر، وشرك لا ينقل عن الملَّة وهو الشرك الأصغر، وهو شرك العمل كالرياء.

قال تعالى في الشرك الأكبر:

إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَنَهُ النَّارُّ

[سورة المائدة: ٧٢]

وقال: وَمَن يُشْرِكُ بِأَلَّهِ فَكَأَنْمَا خَرِيكَ ٱلسَّمَآءِ مَتَخْطَفُهُ ٱلطَّيْرُ أَوْتَهْوِي بِهِ ٱلرِّيحُ فِ مَكَانِ سَجِقِ

[سورة الحج: ٣١]

وفي شرك الرياء:

فَنَكَانَ يَرْجُواْ لِفَآءَ رَبِهِ عَلْبَعْمَلْ عَمَلًا صَنلِحًا وَلَا يُشْرِلِهُ بِعِبَادَةِ رَبِهِ الْحَدَّأ

[سورة الكهف: ١١٠]

ومن هذا الشرك الأصغر قوله عَلَيْنَةِ: ومن حلف بغير الله فقد أشرك، رواه أبو داود وغيره (٥٠) ومعلوم أن حلفه بغير الله لا يخرجه عن المله، ولا يوجب له حكم الكفار. ومن هذا قوله عَلَيْنَةٍ: والشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل (٢٠٠).

(فأنظر كيف آنقسم الشرك والكفر والفسوق والظلم والجهل إلى ما هو كفر ينقل عن الملّة، وإلى ما لا ينقل عنها. وكذا النفاق نفاقان: نفاق آعتقاد، ونفاق عمل، فنفاق الاعتقاد: هو الذي أنكره الله على المنافقين في القرآن وأوجب لهم الدرك الأسفل من النار.

(ونفاق عمل كقوله على في الحديث الصحيح: «آية المنافق ثلاث إذا حدَّث كذب، وإذا وعد أُخلف، وإذا آتتمن خان (٨٧). وفي «الصحيح»

⁽٨٥) أبو داود: (ج٣٠/٥، ح٣٥١) كتاب الأيمان والنذور. وأخرجه الترمذي: (ج٥/٣٥) ح٥٥٥) في النذور والأيمان، واللفظ عنده: فقد كفر أو أشرك وقال: حديث حسن. وقال الشوكاني: صححه الحاكم. انظر «نيل الأوطار»: (ج٨/٧٥٠).

⁽٨٦) والمسنده: (ج٤/٣/٤). قال الألباني: صحيح، انظر وصحيح الجامع الصغيره: (٣٦٠).

⁽۸۷) مصحيح البخاري: (ج١/٨٩، ح٣٣، ٣٤) كتاب الإيمان. واصحيح مسلمة: (ج١/٨٧، ح٨٥، ٥٩) كتاب الإيمان.

أيضاً وأربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها: إذا حدَّث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر، وإذا آتتمن خان، فهذا نفاق عمل، قد يجتمع مع أصل الإيمان، ولكن إذا آستحكم وكمل فقد ينسلخ صاحبه عن الإسلام بالكلية، وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم، فإن الإيمان ينهى المؤمن عن هذه الخلال، فإذا كملت في العبد ولم يكن له ما ينهاه عن شيء منها فهذا لا يكون إلا منافقاً خالصاً.

(وكلام الإمام أحمد يدل على هذا، فإن إسماعيل بن سعيد الشالنجي (٨٨) قال: سألت أحمد بن حنبل عن المُصِرِّ على الكبائر يطلبها بجهده، إلا أنه لم يترك الصلاة والزكاة والصوم، هل يكون مُصرًا من كانت هذه حاله? قال: هو مُصر مثل قوله: ولا يزني الزَّاني حين يزني وهو مؤمنه (٨٩)، يخرج من الإيمان ويقع في الإسلام، ونحو قوله: ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن (٩٠). ونحو قول آبن عباس في قوله تعالى:

وَمَن لَّدْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتهِكَ هُمُ ٱلْكَغِرُونَ

[سورة المائدة: ٤٤]

(قال إسماعيل: فقلت له ما هذا الكفر؟ قال: لا ينقل عن الملة، مثل الإيمان بعضه دون بعض، فكذّلك الكفر حتى يجيء من ذلك أمر لا يختلف فيه.

⁽۸۸) هو إسماعيل بن سعيد النالنجي أبو إسحاق ذكره أبو بكر الخلال فقال: عنده مسائل كثيرة، ما أحسب أحداً من أصحاب أبي عبد الله ـــ أحمد بن حبل ـــ روى عنه أحسن مما روى هذا، ولا أشبع ولا أكثر مسائل منه. وكان عالماً بالرأي، كبير القدر عندهم معروفاً، له كتاب ترجمه به «البيان على ترتيب الفقهاء». انظر «طبقات الحنابلة» لابن أبي يعلى: (ج١٠٤/١).

⁽٩٩)(٩٩) وصعيح مسلمه: (ج١/١٨، ح٥) كتاب الإيمان.

(وها هنا أصل آخر: وهو أن الرجل قد پجتمع فيه كفر وإيمان، وشرك وتوحيد، وتقوى وفجور، ونفاق وإيمان. وهذا من أعظم أصول أهل السنة، وخالفهم فيه غيرهم من أهل البدع كالخوارج والمعتزلة(٩١)، والقدرية(٩٢).

(ومسألة خروج أهل الكبائر من النار وتخليدهم فيها مبنية على هذا الأصل، وقد دل عليه القرآن والسُنَّة والفطرة وإجماع الصحابة. قال تعالى:

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثُرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُشْرِكُونَ

[سورة يوسف: ١٠٦]

فأُثبت لهم إيماناً به سبحانه مع الشرك، وقال تعالى:

♦ قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ اَمَنَا ۚ قُلُ لَمْ تُوْمِنُواْ وَلَيْكِنَ قُولُوۤ الْسَلَمْنَا وَلَمَّا يَدْحُلِ ٱلْإِيمَنُ فِى قُلُوبِكُمْ وَإِن تُطِيعُواْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِنَّكُمْ مِنْ أَعْمَلِكُمْ شَيْئًا إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمُ

[سورة الحجرات: ١٤]

فأُثبت لهم إسلاماً وطاعةً لله ورسوله مع نفي الإيمان عنهم وهو الإيمان المطلق الذي يستحق اسمه بمطلقه

> ٱلَّذِينَ مَا مَسُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ مِثْمَ لَمْ يَرْسَابُواْ وَجَنهَ دُواْ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِهِ رَفِ سَكِيلِ ٱللَّهِ

[سورة الحجرات: ١٥]

⁽٩١) المعتزلة: هم الذين قالوا بخلق القرآن وجحدوا الرؤية. ويكذبون بعذاب القبر والشفاعة، والحوض، ولا يرون الصلاة خلف أحد من أهل القبلة، ولا الجمعة إلا وراء من كان على أهوائهم. انظر في ذلك والسنّة، للإمام أحمد: (ص٨١)، ووتلبيس إبليس، لابن الجوزي: (ص٣٠).

⁽٩٢) القدريّة: هم الذين يزعمون أن إليهم الاستطاعة والمشيئة والقدرة، وأنهم يملكون لأنفسهم الحير والشر، والضر والنفع، والطاعة والمعصية، والهدى والضلال، وأن العباد يعملون بدءاً من غير أن يكون سبق لهم ذلك من الله عزَّ وجلً أو في علمه وقولهم يضارع قول المجوسيّة. انظر «السنّة» للإمام أحمد: (ص٨١).

وهؤلاء ليسوا منافقين في أصح القولين، بل هم مسلمون بما معهم من طاعة الله ورسوله، وليسوا مؤمنين. وإن كان معهم جزء من الإيمان أخرجهم من الكفار.

(قال الإمام أحمد: من أتى هذه الأربعة أو مثلهن أو فوقهن - يريد الزنا والسرقة وشرب الخمر والانتهاب - فهو مسلم ولا أسميه مؤمناً، ومن أتى دون ذلك - يريد دون الكبائر - سميته مؤمناً ناقص الإيمان، فقد دل على هذا قوله على النه وفمن كانت فيه خصلة من النفاق، فدل على أنه يجتمع في الرجل نفاق وإسلام.

كذلك الرياء شرك، فإذا رآى الرجل في شيء من عمله آجتمع فيه الشرك والإسلام.

وإذا حكم بغير ما أُنزل الله، أو فعل ما سماه رسول الله عَلَيْ كَفَراً، وهو ملتزم للإسلام وشرائعه فقد قام به كفر وإسلام.

وقد بينًا أن المعاصي كلها شعب من شعب الكفر، كما أن الطاعات كلها شعب من شعب الإيمان، فالعبد تقوم به شعبة أو أكثر من شعب الإيمان، وقد يسمى بتلك الشعبة مؤمناً، وقد لا يسمى. كما أنه قد يسمى بشعبة من شعب الكفر كافراً، وقد لا يطلق عليه هذا الاسم. فها هنا أمران: أمر آسمى لفظى، وأمر معنوي حكمى.

فالمعنوي: هل هذه الخصلة كفر أم لا؟ واللفظي: هل يسمى من قامت به كافراً أم لا؟.

فالأَمر الأُول: شرعي محض، والثاني لغوي وشرعي.

(وها هنا أصل آخر: وهو أنه لا يلزم من قيام شعبة من شعب الإيمان بالعبد أن يسمى مؤمناً وإن كان ما قام به إيماناً، ولا من قيام شعبة من شعب الكفر أن يسمى كافراً، وإن كان ما قام به كفراً. كما أنه لا يلزم من قيام

جزء من أجزاء العلم به أن يسمى عالماً: ولا من معرفة بعض مسائل الفقه والطب أن يسمى فقيها ولا طبيباً، ولا يمنع ذلك أن تسمى شعبة الإيمان إيماناً، وشعبة النفاق نفاقاً، وشعبة الكفر كفراً.

(وقد يطلق عليه الفعل كقوله: وفمن تركها فقد كفره و ومن حلف بغير الله فقد كفره وقوله: ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر ومن حلف بغير الله فقد كفره رواه الحاكم في وصحيحه بهذا اللفظ. فمن صدر منه خلة من خلال الكفر فلا يستحق اسم كافر على الإطلاق، وكذا يقال لمن ارتكب محرماً أنه فعل فسوقاً وأنه فاسق بذلك المحرم، ولا يلزمه اسم فاسق إلا بغلبة ذلك عليه) (٩٣). د.

ولي على هذا النص تعليق:

⁽٩٣) • كتاب الصلاة المعلامة عمد بن ابي بكر بن قيم الجوزيّة: (ص٢٥ – ٣١)، الطبعة الثانية سنة ١٣٩١هـ، المكتبة السلفيّة بمصر.

تعلیق لا بد منه

في النص المتقدم بعض العبارات التي قد توهم بعض الناس في قضية "الحاكمية" حيث ذكر آبن القيّم أن الحكم بغير ما أنزل آلله كفر دون كفر. وهنا لا بد من إيضاح هذه القضية حتى يزول ما قد يحصل من إشكال.

إن المجتمع الإسلامي منذ قيامه على يد رسول آلله على قد قام على الحكم بشريعة آلله، ومضى على ذلك خلفاؤه الراشدون، ثم الخلفاء الأمويون مضوا على ذلك وإن كان بَدَرَ منهم بعض الانحرافات، إلا أن الحكم الذي يتحاكم إليه الناس هو شرع آلله، يظلهم برايته ويرعاهم بحكمته وعدالته. ثم جاءت الدولة العباسية وكان الشرع أيضاً هو نظام الحكم مع وجود ثغرات قوية بعض الشيء. ثم جاء التتار، وأتى "هولاكو" بـ "الياسق" – وسيرد كلام العلماء بخصوصه في مكانه المناسب إن شاء آلله –.

ولما كان الأمر كذلك فإن كلام السلف ومنهم آبن القيم كلام لا غبار عليه، فإذا حكم الحاكم برشوة أو لقرابة، أو شفاعة أو ما أشبه ذلك فلا شك أن ذلك كفر دون كفر.

وأما ما جدًّ في حياة المسلمين – ولأول مرة في تاريخهم – وهو تنحية شريعة آلله عن الحكم ورميها بالرجعية والتخلف، وأنها لم تعد تواكب التقدم الحضاري، والعصر المتطور فهذه ردَّة جديدة في حياة المسلمين. إذ الأمر لم يقتصر على تلك الدعاوى التافهة، بل تعداه إلى إقصائها فعلاً عن واقع الحياة وآستبدال الذي هو أدنى بها، فحل محلها القانون الفرنسي أو الانجليزي أو الأمريكي أو الاشتراكية الإلحادية وما أشبه ذلك من تلك النظم الجاهلية الكافرة.

ولي على هذا الكلام أدلة كثيرة منها:

- (۱) ما أورده آبن القيّم نفسه رحمه آلله من قول الإمام أحمد الذي تقدم ص ٦٥ وهو قوله: (حتى يجيء من ذلك أمر لا يختلف فيه). نعم إنه أمر لا يختلف فيه أبداً وهو أن تنحية الشريعة ورميها بالقصور والنقصان وأن القانون أكمل منها، وألين منها في مسايرة تطورات العصر كفر صريح.
- (۲) ما أورده آبن القيم أيضاً ص٦٧ من أن الكفر الذي هو كفر دون كفر
 ينطبق على الحاكم "الملتزم للإسلام وشرائعه" فهذا إذا خالف النص
 أو حاد عنه كما تقدم شرحه هو الذي ينطبق عليه هذا الحكم.
 وليس الأمر سارياً على من يحل القانون محل شرع آلله.
- (٣) قضية التحليل والتحريم، والتشريع للناس، اتفقت أقوال العلماء قديماً وحديثاً على أن ذلك من خصائص ربّ العالمين جلَّ جلاله فمن ادعاها لنفسه فقد ألَّه نفسه ونصبها ندًّا يُعبد من دون الله وسيرد إيضاح هذا قريباً.
- (٤) إن إقصاء الشريعة الربّانيّة وإحلال أهواء البشر محلها هذا من الأشياء التي كفَّر العلماء قديماً وحديثاً فاعلها لأنها من المعلوم من الدّين بالضرورة. وهل يجادل أحد في ذلك وآلله يقول:

ألالَهُ ٱلْحَالَقُ وَالْأَمْرُ

[سورة الأعراف: ٥٤]

فكما أنه سبحانه - وبآعتراف الناس جميعاً مؤمنهم وكافرهم - هو خالق السماء والأرض، فهو أيضاً صاحب الأمر والسلطان، والحكم والسيادة (٩٤).

⁽٩٤) انظر تفسير هذه الآية للشيخ سيد قطب رحمه الله في كتابه ه في ظلال القرآن»: (ج٣/٧٣)، طبع دار الشروق، وهتفسير ابن كثيره.

- (٥) يوضح كلمة الإمام أحمد رحمه آلله وهي قوله: "حتى يجيء من ذلك أمر لا يختلف فيه" علم من أعلام المسلمين هو الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ رحمه آلله حيث يقول:
- (إن من الكفر الأكبر المستبين تنزيل القانون اللعين منزلة ما نزل به الروح الأمين على قلب محمد عليه ليكون من المنذرين بلسان عربي مبين) (٩٥).
- (٦) ما ذكره أيضاً آبن القيم رحمه آلله في كتاب «مدارج السالكين» حيث قال بعد أن أورد الأقوال في قضية الحكم قال:
- (والصحيح أن الحكم بغير ما أنزل آلله يتناول الكفرين، الأصغر والأكبر بحسب حال الحاكم، فإنه إن آعتقد وجوب الحكم بما أنزل آلله في هذه الواقعة، وعدل عنه عصياناً مع آعترافه بأنه مستحق للعقوبة، فهذا كفر أصغر. وإن آعتقد أنه غير واجب وأنه مخير فيه مع تيقنه أنه حكم آلله، فهذا كفر أكبر. وإن جهله وأخطأه: فهذا مخطىء له حكم المخطئين) (٩٦).
- (٧) ما قاله شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه الله في كتاب ومنهاج السُّنَّة وحيث قال:
- (ولا ريب أن من لم يعتقد وجوب الحكم بما أنزل آلله على رسوله فهو كافر. فمن آستحل أن يحكم بين الناس بما يراه هو عدلاً من غير آتباع لما أنزل آلله فهو كافر. فإنه ما من أمة إلا وهي تأمر بالحكم بالعدل، وقد يكون العدل في دينها ما رآه أكابرهم، بل كثير من المنتسبين إلى الإسلام يحكمون بعاداتهم التي لم ينزلها آلله، كسواليف البادية (٩٧) وكانوا الأمراء المطاعين، ويرون أن هذا هو الذي ينبغي

⁽٩٥) وتحكيم القوانين: (ص١)، طبع سنة ١٣٨٠هـ، مطابع الثقافة بمكة.

⁽٩٦) ومدارج السالكين، (ج١/٣٣٧).

⁽٩٧) أي عادات وتقاليد أهل البادية.

الحكم به دون الكتاب والسُّنة، وهذا هو الكفر، فإن كثيراً من الناس أسلموا ولكن لا يحكمون إلا بالعادات الجارية التي يأمر بها المطاعون، فهوًلاء إذا عرفوا أنه لا يجوز لهم الحكم إلا بما أنزل آلله، فلم يلتزموا ذلك، بل آستحلوا أن يحكموا بخلاف ما أنزل آلله فهم كفار) (٩٨).

(٨) يقول: العلاّمة آبن القيم في تفسير قوله تعالى:

تَٱلْقَوْلِنَكُنَّا لَغِي ضَلَنلٍ مُّبِينٍ ۞ إِذْ نُسَوِّيكُمُ بِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ

[سورة الشعراء: ٩٧ - ٩٨]

(هذه التسوية إنما كانت في الحب والتأليه وآتباع ما شرعوا، لا في الخلق والقدرة والربوبية، وهي العدل الذي أخبر به عن الكفأر كقوله:

ٱلْحَمَدُ يِنَّهِ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَنَ وَتِ وَٱلْأَرْضَ وَجَعَلَ الْفُلْمُنْتِ
وَالنُّورُ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِرَبِهِمْ يَعْدِلُونَ

[سورة الأنعام: ١]

وأصع القولين: أن المعنى: ثم الذين كفروا بربهم يعدلون، فيجعلون له عدلاً يجبونه ويقدسونه ويعبدونه، كما يعبدون آلله ويعبدونه، ويعظمون أمره وهذه التسوية لم تكن منهم في الأفعال والصفات، بحيث اعتقدوا أنها مساوية لله سبحانه في أفعاله وصفاته، وإنما كانت تسوية منهم بين الله وبينها في المحبة والعبودية والتعظيم مع إقرارهم بالفرق بين الله وبينها، فتصحيح هذه: هو تصحيح شهادة أن لا إله إلا الله) (٩٩).

وإن مما يزيد إيضاح الحقيقة في أمر إحلال القانون والهوى محل الشرع، ما ذكره العلماء من أن كفر الاعتقاد ينقسم إلى خمسة أنواع

⁽٩٨) - هجموعة التوحيد؛ الرسالة الثانية عشرة: (ص٢٧٨)، طبعة دار الفكر.

⁽٩٩) والتفسير القيّمه: (ص٣٩٦).

مي^{(۱۰۰}):

(۱) كفر تكذيب: وهو آعتقاد كذب الرسل. وهذا القسم قليل في الكفار، فإن آلله تعالى أيد رسله، وأعطاهم من البراهين والآيات على صدقهم ما أقام به الحجة وأزال به المعذرة. قال تعالى عن فرعون وقومه:

وَحَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُهُمْ مَظْلَمُ اوَعُلُوا

[سورة النمل: ١٤]

وقال لرسوله علية:

فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَنكِنَّ ٱلظَّائِلِينَ بِعَايَنتِ ٱللَّهِ يَجْحَدُونَ

[سورة الأنعام: ٣٣]

(٢) كفر إباء وآستكبار؛ مثل كفر إبليس: ومن هذا كفر من عرف الرسول ولم ينقد له إباءً وآستكباراً وهو الغالب على كفر أعداء الرسل كما قال تعالى عن فرعون وقومه:

فَقَالُواْ أَفْوَهِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَكَا وَفَوْمُهُمَا لَنَاعَنِدُونَ

[سورة المؤمنون: ٤٧]

ومنه كفر أبي طالب فإنه صدقه و لم يشك في صدقه ولكن أخذته الحمية، وتعظم آبائه أن يرغب عن ملتهم.

(٣) كفر إعراض: مثل من يعرض عن الرسول على لا يسمعه، ولا يصدقه، ولا يكذبه، ولا يواليه، ولا يعاديه، ولا يصغي إلى ما جاء به آلبتة، كما قال أحد بني عبد ياليل للنبي على (وآلله أقول لك كلمة: إن كنت صادقاً فأنت أجل في عيني من أن أرد عليك وإن كنت كاذباً فأنت

⁽١٠٠) أُوردها العلاّمة ابن القيم في ومدارج السالكين، (ج٣٧/١ ــ ٣٣٨).

أحقر من أن أكلمك)(١٠١).

- (٤) كفر الشك: حيث لا يجزم بصدقه، ولا يكذبه، بل يشك في أمره، وهذا لا يستمر شكه إلا إذا ألزم نفسه الإعراض عن النظر في آيات صدق الرسول علي جملة، وأما مع التفاته إليها ونظره فيها فإنه لا يبقى معه شك لأنها مستلزمة للصدق.
- (٥) كفر نفاق: وهو أن يظهر بلسانه الإيمان وينطوي بقلبه التكذيب وهذا هو النفاق الأكبر.

وبعد أن وضحنا الكفر بنوعيه – نعوذ بآلله منه – ننتقل إلى تبيان الشرك – نعوذ بآلله منه – وهو كما ورد سابقاً في كلام آبن القيم ينقسم إلى أكبر مخرج من الملة، وإلى أصغر وهو الرياء.

فأما الشرك الأكبر: فدليله قوله تعالى:

إِنَّاللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوكَ إِنَّاللَّهُ لَا يَغْفِرُ مَا دُوكَ وَنَاللَّ

[سورة النساء: ١١٦]

وهو أربعة أنواع كما ذكر ذلك الشيخ محمد بن عبد الوهاب وهي:

(١) شرك الدعاء: قال تعالى:

فَإِذَا رَكِبُواْ فِي ٱلْفُلْكِ دَعَوُّا ٱللَّهَ ثَغَلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا غَمَّنْهُمْ إِلَى ٱلْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ

[سورة العنكبوت: ٦٥]

⁽۱۰۱) علق الشيخ محمد حامد الفقي على هذا بقوله: (وهو كفر الملحدين اليوم من المتسمين بأسماء إسلامية، المقلدين للإفرنج من اليهود والنصارى، المنحلين عن كل خلق وفضيلة، زاعمين بجاهليتهم وسفههم أن هذا هو سبيل الرقي والمدنية) ومدارج السالكين»: (ج/٢٢٨) الحاشية.

(٢) شرك النية والإرادة والقصد: قال تعالى:

مَنكَانَيُرِيدُ ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا وَزِينَنَهَا ثُوَفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِهَا وَهُمْ فِهَا لَا يُبْخَسُونَ أَوْلَتْهِكَ ٱلَّذِينَ لَيْسَ لَمُمْ فِٱلْآخِرَةِ إِلَّا ٱلنَّارُّ وَحَمِطَ مَاصَنَعُواْ فِهَا وَبَعْظِلُ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ مَاصَنَعُواْ فِهَا وَبَعْظِلُ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ

[سورة هود: ١٥ - ١٦]

(٣) شرك الطاعة: قال تعالى:

أغََّ ذُوٓ الْحَبَ الْهُمْ وَرُهْبَ نَهُمْ أَرْبَ الْمَامِن دُونِ اللَّهِ

[سورة التوبة: ٣١]

وفي الحديث: عن عدي بن حاتم حين سمع رسول آلله عَلَيْكُ يقرأ هذه الآية: ﴿ آخِذُوا أَحِبَارِهُم ورهبانهم أُربابًا من دون آلله قال: فقلت: إنهم لم يعبدوهم? فقال: وبلى إنهم حرموا عليهم الحلال وأحلوا لهم الحرام فأتبعوهم فذلك عبادتهم إياهم (٢٠٢٠). قال حذيفة بن اليمان وعبد آلله بن عباس وغيرهما في تفسيرها: إنهم آتبعوهم فيما حللوا وحرموا.

(٤) شرك المحبة: قال تعالى:

وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ ٱللَّهِ النَّهِ النَّهُ النَّامُ النَّهُ النَّامُ النَّهُ النَّامُ النَّهُ النَّامُ النَّامُ النَّامُ النَّامُ النَّامُ النَّه

[سورة البقرة: ١٦٥] (١٠٣).

⁽١٠٢) أخرجه الترمذي في كتاب التفسير: (ج٢٤٨/٨، ح٣٠٤) تحقيق الدعاس، قال الترمذي: هذا حديث غريب. واورده ابن كثير في تفسير هذه الآية: (ج٤/٧٧)، وعزاه للإمام أحمد وابن جرير. وقال الشيخ الألباني: حديث حسن. انظر هغاية المرام في تخريج الحلال والحرامه: (ص٢٠٠).

⁽۱۰۳) امجموعة التوحيدة: (ص٣).

وأما النفاق: فمنه ما هو مخرج من الملة، وهذا هو النفاق الأكبر وفيه يقول شيخ الإسلام بن تيمية:

(والنفاق منه ما هو أكبر، يكون صاحبه في الدرك الأسفل من النار، كنفاق عبد آلله بن أبي وغيره، بأن يظهر تكذيب الرسول، أو ججود بعض ما جاء به، أو بغضه، أو عدم آعتقاد وجوب آتباعه، أو المسرة بآنخفاض دينه، أو المساءة بظهور دينه، ونحو ذلك مما لا يكون صاحبه إلا عدوًا لله ورسوله) (١٠٤). ومنه ما هو نفاق أصغر وهو الرياء وقد سبق عليه الكلام.

وأما الرَّدة: فهي الكفر بعد الإيمان فمن قال الكفر أو فَعَلَهُ أو رضي به مختاراً كَفَر، وإن كان مع ذلك يبغض بقلبه، وبهذا قال علماء السُنَّة والحديث، وذكروا ذلك في كتبهم فقالوا: إن المرتد هو الذي يكفر بعد إسلامه إما نطقاً، وإما فعلاً وإما اعتقاداً. وقرروا أن من قال الكفر كَفَرَ وإن لم يعتقده ولم يعمل به إذا لم يكن مكرهاً.

وكذلك إذا فعل الكفر كفر وإن لم يعتقيده ولا نطق به، وكذلك إذا شرح بالكفر صدره أي فتحه ووسعه وإن لم ينطق بذلك ولم يعمل به. وهذا معلوم قطعاً من كتبهم ومن له ممارسة في العلم فلا بد أن يكون قد بلغ طائفة من ذلك (١٠٠٠).

ومن باب التفصيل والتوضيح وذكر التفصيل بعد الإجمال: إليك نواقض الإسلام العشرة كما قررها أهل العلم.

⁽۱۰٤) • الفتاوى: (ج۲۸/۲۸).

⁽۱۰۰) الدفاع، للشيخ حمد بن عتيق: (ص٢٨)، وانظر التشريع الجنائي،: (ج٢/٧٠٨)، وكتاب الردة بين الأمس واليوم،: (ص٣٣).

نواقيض الإسلام

ذكر أهل العلم أن هناك عشرة نواقض هامة هي:

(١) الشرك في عبادة آلله وحده لا شريك له، قال تعالى:

إِنَّاهَة لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِ. وَيَغْفِرُ مَا دُوكَ اللَّهِ اللَّهِ مَا دُوكَ الْخَالَةُ وَاللَّهِ المَن مَشَاكَةُ

[سورة النساء: ١١٦]

- (٢) من جعل بينه وبين آلله وسائط يدعوهم ويسألهم الشفاعة. كفر إجماعاً.
- (٣) من لم يكفر المشركين، أو شك في كفرهم، أو صحح مذهبهم. كفر إجماعاً.
- (٤) من آعتقد أن غير هدي النبي على أكمل من هديه، أو أن حكم غيره أحسن من حكمه، كالذين يفضلون حكم الطاغوت على حكمه فهو كافر.
- (٥) من أبغض شيئاً مما جاء به الرسول على ولو عمل به كفر إجماعاً. والدليل قوله تعالى:

ذَلِكَ بِأَنَّهُ مُركَرِهُ وَامَّا أَسْرَكَ اللَّهُ فَأَحْبُطُ أَحْسَلُهُمْ

[سورة محمد: ٩]

(٦) من استهزأ بشيء من دين الله، أو ثوابه، أو عقابه كَفَر، والدليل قوله
 تعالى:

قُلُ أَبِاللَّهِ وَ وَالنَّهِ وَرَسُولِهِ كُنتُدُ تَسْتَهْ رَوْ وَكَ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّ

[سورة التوبة: ٦٥ – ٦٦]

 (٧) السحر، ومنه الصرف، والعطف فمن فعله أو رضي به كَفَر، الدليل قوله تعالى:

وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدِحَقَّ يَقُولًا إِنَّمَا غُنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكُنُرُ ۗ

[سورة البقرة: ١٠٢]

(A) مظاهرة المشركين ومعاونتهم على المسلمين والدليل قوله تعالى:
 وَمَن يَتَوَلَّمُ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمْ إِنَّالَةَ لَا يَهْدِى ٱلْقَرْمُ ٱلظَّلِمِينَ

[سورة المائدة: ٥١]

- (٩) من اعتقد أن بعض الناس لا يجب عليه اتباع النّبي عليه وإنه يسعه الحروج من شريعة موسى عليهما الحروج من شريعة موسى عليهما السلام، فهو كافر.
- (١٠) الإعراض عن دين آلله لا يتعلمه، ولا يعمل به، والدليل قوله تعالى:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِسَّنَ ذَكِرَ مِنَا يَسَتِ رَيِّهِ وَثُرَّ الْعَرْضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ ٱلْمُجْرِمِينَ مُنْلَقِمُونَ ا

[سورة السجدة: ٢٢]

ولا فرق في جميع هذه النواقض بين الهازل والجاد والحائف إلا المُكْره، وكلها من أعظم ما يكون خطراً، ومن أكثر ما يكون وقوعاً، فينبغي للمسلم أن يحذرها ويخاف منها على نفسه (١٠١).

ويجدر بنا ونحن نستعرض هذه النواقض أن نقف عند آثنين منها، نظراً لأهميتهما وخطروتهما على حياة المسلمين، وليتضح سبب الإسهاب في قضية الحاكمية وعلاقة الولاء والبراء بذلك.

الأول: (من اعتقد أن غير هدى النبي عَلَيْ أكمل من هديه، أو أن

⁽١٠٦) والدرر السنيّة: (ج٨٩/٨ ـــ ٩٠)، وانظر ومؤلفات الإمام محمد بن عبد الوهاب: (ج٥/٢١٢ ــ ٢١٤).

حكم غيره أحسن من حكمه كالذين يفضلون حكم الطاغوت على حكمه فهو كافر) .

إن تنحية شريعة آلله عن مجرى الحياة، وآستيراد قوانين البشر القاصرة: رِدَّةٌ جديدة برزت في القرون الأخيرة من حياة المسلمين، ذلك أن المجتمع الإسلامي عاش قروناً طوالاً يستظل بشرع آلله وتهيمن الشريعة على حياة أفراده حكاماً ومحكومين – مع وجود بعض المعاصي سواء كانت كبائر أم صغائر – ولكن نظام حياة الناس، والتشريع المنفذ في أمورهم هو شرع آلله وحكمه، وكذلك جهاد الكفار ونشر كلمة الإسلام في الأرض كانت كل هذه الأمور في آزدياد وتوسع. أما رمي الشريعة الإسلامية بالقصور والرجعية وعدم مسايرة تطورات العصر فهذا شيء لم يحدث إلا بعد أن مكن المسلمون الاستعمار العالمي من ذلك وبعد أن نسوا آلله فأنساهم أنفسهم.

ولقد جاء القرآن الكريم والسُّنة المطهرة بنصوص كثيرة صريحة واضحة حول قضية الحكم وأنها من عقيدة المسلم، ومن أهم أمور الدَّين قال تعالى:

وَمَن لَّدْ يَعْكُد بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتهِكَ هُمُ ٱلْكَعْفِرُونَ

[سورة المائدة: ٤٤]

وقال تعالى:

وَمَن لَذِيَعَكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ

[سورة المائدة: ٤٥]

وقال تعالى:

وَمَن لَّذَيَّ عَكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأَوْلَتِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُوكَ

[سورة المائدة: ٤٧]

وقال تعالى:

أَفَحُكُمُ ٱلْجَهِلِيَّةِ يَبْغُونَ

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمِ يُوقِنُونَ

[سورة المائدة: ٥٠]

وقال تعالى:

فَلا وَرَئِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِهِ مَا شَجَكَرَ بَيْنَهُ مُ ثُمَّ لَا يَجِه دُواْ فِيَ أَنْفُسِهِ مُ حَرَجُا مِّمَا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴿

[سورة النساء: ٦٥]

وقال تعالى:

أَمْ لَهُ مْ شُرَكَ وَالشَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّمِنِ مَا لَمْ يَاذَنَّ بِهِ اللَّهُ

[سورة الشورى: ٢١]

وقال تعالى:

وَيَقُولُونَ

[سورة النور: ٤٧ – ٥١]

ويقول سبحانه:

وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا لَبَيَّنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَشَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ فُولَامِهُ الْمُؤْمِنِينَ فُولِهِ مَا تَوَلَى وَنُصْلِهِ مَهَ لَنَّمُ وَسَآهَتْ مَعِيدًا [سورة النساء: ١١٥]

ثم يبيَّن سبحانه وتعالى زيف زعم من يدعي الإيمان ويريد التحاكم إلى الطاغوت فيقول:

أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّهِ مِن مَنْ عُمُونَ أَنَهُمْ وَامنُوا بِمَا أُنِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنِولَ إِلَى الطّنعُوتِ وَمَا أُنُولَ مِن فَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطّنعُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكُفُرُوا بِعِ وَيُرِيدُ الشّيطَانُ أَن يُضِلَهُمْ صَلَالًا بَعِيدًا عَلَى وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ تَعَالُوا إِلَى مَا أَسْرَلَ مَسَلَلًا بَعِيدًا عَلَى وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ تَعَالُوا إِلَى مَا أَسْرَلَ اللّهُ وَإِلَى اللّهُ وَإِلَى اللّهُ مَا اللّهُ وَإِلَى اللّهُ مَا اللّهُ وَإِلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

[سورة النساء: ٦٠ - ٦١]

ولقد أحسن أحد العلماء في وصف من طمست بصيرته فآستبدل بالشريعة القانون حيث قال: إن مثل هذا مثل (الجعل يتأذى من رائحة المسك والورد الفواح، ويحيأ بالعذرة والغائط في المستراح) (١٠٧).

ولقد قال تعالى:

إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَادُّونَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُ وَأُولَتِكَ فِ ٱلْأُذَلِّينَ

[سورة المجادلة: ٢٠]

ومن أعظم المحادة الله ورسوله التولي عن حكم آلله وشرعه وسنة نبيه كلك وما هذه الذلة التي يعيشها المسلمون اليوم في الأرض إلا نتيجة طبيعية لترك شرع آلله فها هم أولاء اليوم كثير ولكنهم غثاء كغثاء السيل، طمعت فيهم أحقر الأمم وسيطرت عليهم أراذل الناس، ولقد صدقت فيهم نبوة محمد كلك حين قال: ويوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها، فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: وبل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعن آلله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن آلله في قلوبكم السيل، ولينزعن آلله من صدور عدوكم المهابة منكم، وليقذفن آلله في قلوبكم

⁽۱۰۷) والرسائل المنبرية: (ج١/٩٩١).

الوهن، فقال قائل: يا رسول آلله: وما الوهن؟ قال: •حب الدنيا وكراهية الموت،(١٠٨).

وإن جزءاً كبيراً من هذا الانحراف الذي سيطر اليوم على حياة المسلمين يتحمله الذين يتزيون بزي العلماء ويحسنون للناس أن يستبدلوا بشرع آلله أهواء البشر، إن هؤلاء ليحملون أوزارهم كاملة ومن أوزار الذين يضلونهم إلى يوم القيامة والإسلام بريء من هؤلاء. ويرحم آلله علماء السلف الذين كانوا حماة على ثغور الإسلام حتى لا يؤتى الإسلام من قبل أحدهم.

فهذا الإمام الجليل الحافظ آبن كثير رحمه آلله يذكر في كتابه وتفسير القرآن العظم، ما حلَّ بالأُمة الإسلامية أيام التتار، وذلك عند قوله تعالى:

أَفَحُكُمُ لَلْجُهِلِيَّةِ يَبْغُونَا

[سورة المائدة: ٥٠]

قال: (ينكر آلله تعالى على من خرج عن حكم آلله المحكم المشتمل على كل خير، الناهي عن كل شر، وعدل إلى ما سواه من الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وضعها الرجال بلا مستند من شريعة آلله، كما كان أهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات، مما يضعونها بآرائهم وأهوائهم، وكما يحكم به التتار من السياسات الملكية المأخوذة عن ملكهم جنكيز خان، الذي وضع لهم الياسق، وهو عبارة عن كتاب مجموع من أحكام قد أقتبسها من شرائع شتى، من اليهودية والنصرانية والملة الإسلامية وفيها كثير من الأحكام أخذها من مجرد نظره وهواه، فصارت في بَنِيهِ شرعاً متبعاً، يقدمونها على الحكم بكتاب آلله وسنة رسوله على الحكم بكتاب آلله وسنة رسوله على الحكم بكتاب آلله وسنة رسوله على الحكم ومن فعل ذلك

⁽١٠٨) وسنن أبي داوده: (ج٤٨٤/٤، ح٤٢٩) كتاب الملاحم. وقال في ومشكاة المصابيحه: رواه البيهقي في ودلائل النبوةه. ثم قال الشيخ الألباني: وهو حديث صحيح. انظر ومشكاة المصابيحه: (ج٣/٥٧٣).

منهم فهو كافر يجب قتاله، حتى يرجع إلى حكم آلله ورسوله، فلا يحكم سواه في قليل ولا كثير) (١٠٩).

ويوضح الشيخ محمد بن إبراهيم (١١٠) رحمه آلله الحالات التي إن فعلها الحاكم دخلت في الكفر المخرج من الملة وهي:

- (۱) إذا جحد الحاكم بغير ما أنزل آلله أحقية حكم آلله ورسوله. وهو معنى ما روي عن آبن عباس، وآختاره آبن جرير، وجحود ما أنزل آلله من الحكم الشرعي لا نزاع فيه بين أهل العلم، فإن الأصول المتقررة المتفق عليها بينهم، أن من جحد أصلاً من أصول الدين أو فرعاً مجمعاً عليه، أو أنكر حرفاً مما جاء به الرسول عليها فإنه كافر كفراً ينقل عن الملة (١١١).
- (۲) إن لم يجحد الحاكم بغير ما أنزل آلله أن حكم آلله ورسوله حق، ولكنه اعتقد أن حكم غير الرسول عليه أحسن من حكمه، وأتم وأشمل لما يحتاجه الناس وما آستجد لهم من حوادث نشأت عن تطور الزمان، وتغير الأحوال فهذا أيضاً لا ريب في كفره لتفضيله أحكام المخلوقين التي هي زبالة الأذهان وحثالة الأفكار على حكم الحكيم الخبير. فإنه ما من قضية كائنة ما كانت إلا وحكمها في كتاب آلله تعالى وسنة رسوله عليه نصاً أو ظاهراً أو آستنباطاً أو غير ذلك، علم ذلك من علمه وجهله من جهله.

⁽۱۰۹) اتفسیر ابن کثیره: (ج۲۲/۳).

⁽١١٠) هو الشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ مفتي الديار السعودية، ولد سنة ١٣١١هـ، ونشأ في بيت علم وفضل. وحفظ القرآن وهو في الحادية عشرة من عمره، وكف بصره وهو في الرابعة عشرة من عمره فصبر واحتسب. وتتلمذ على الشيخ سعد بن عتيق. وتوفي في رمضان سنة ١٣٨٩هـ عن عمر يناهز الثانين عاماً. انظر ترجمته في كتاب (علماء نجد، للبسام: (٨٨/١).

⁽۱۱۱) اتحكيم القوانين: (ص٥).

- (٣) أن لا يعتقد كونه أحسن من حكم آلله ورسوله، لكن آعتقد أنه مثله، فهذا كالنوعين السابقين كفراً ينقل عن الملة لما في ذلك من تسوية المخلوق بالخالق.
- (٤) من اعتقد جواز الحكم بما يخالف حكم الله ورسوله فهو كالذي قبله.
- (٥) من أعظم ذلك وأظهرها معاندة للشرع ومكابرة لأحكامه، ومشاقة لله ولرسوله: إيجاد المحاكم الوضعية التي مراجعها القانون الوضعي، كالقانون الفرنسي أو الأمريكي أو البريطاني أو غيرها من مذاهب الكفار، وأي كفر فوق هذا الكفر؟! وأي مناقضة للشهادة بأن محمداً رسول آلله بعد هذه المناقضة؟!(١١٢).
- (٦) ما يحكم به كثير من رؤساء الغشائر والقبائل من البوادي ونحوهم من حكايات آبائهم وأجدادهم وعاداتهم التي يسمونها "سلومهم" يتوارثون ذلك منهم ويحكمون به رغبة وإعراضاً عن حكم آلله.
- (أما الكفر الذي لا ينقل عن الملة: والذي ورد عن آبن عباس رضي للله عنهما بأنه كُفر دون كُفر، وقوله أيضاً: «ليس بالكفر الذي تذهبون إليه» فذلك مثل، أن تحمله شهوته وهواه على الحكم في القضية بغير ما أنزل الله مع اعتقاده أن حكم آلله ورسوله هو الحق، واعترافه على نفسه بالخطأ ومجانبة الهدى. وهذا وإن لم يخرجه كُفْرُهُ عن الملّة فإنه معصية عظمى أكبر من الكبائر كالزنا وشرب الخمر والسرقة وغيرها، فإنَّ معصية سماها الله في كتابه كفراً أعظم من معصية لم يسمها الله كفراً) (١١٣).

وإن الذي جعلنا نسهب في ذكر شؤون الحاكمية وتفصيل أحوالها هو خطورتها وعظمها. فإن موالاة الحاكم بغير ما أنزل آلله وإقرار تشريعه للناس

⁽١١٢) المصدر السابق: (ص٧).

⁽۱۱۳) المصدر السابق: (ص۸).

من عند نفسه وتحليله وتحريمه ما لم يأذن به آلله، مناقضة للشهادة بأن آلله هو الإله الذي تألهه القلوب بالحب والتعظيم والطاعة والانقياد، ومناقضة للشهادة بأن محمداً رسول آلله فهو المطاع فيما أمر ونهى عنه وزجر ولو فهم الناس هذا لما بقي لطاغية في الأرض حق الوجود والتشريع. وإقرار الكفر وتنحية شرع آلله المحكم.

الثاني: من الأمور التي يجب أن نتدبرها برويّة – من نواقض الإسلام – مظاهرة المشركين ومعاونتهم على المسلمين، والدليل قوله تعالى:

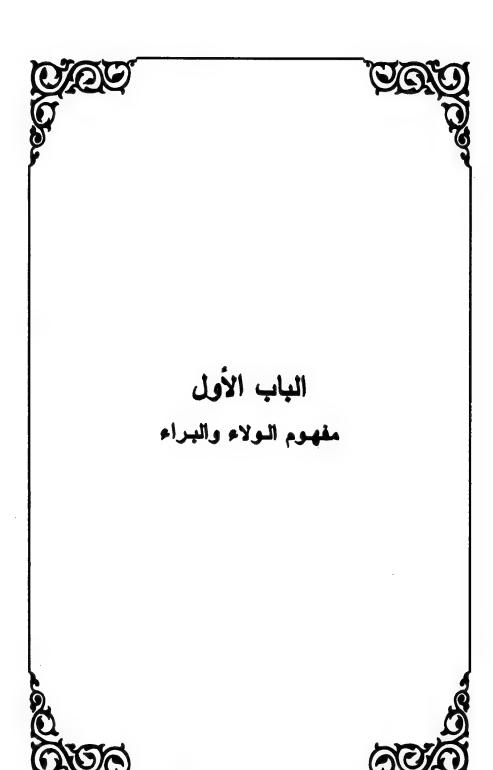
وَمَن يَنُولَكُم مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمْ

[سورة المائدة: ١٥]

وهذا من أعظم النواقض التي وقع فيها سواد الناس اليوم في الأرض، وهم بعد ذلك يحسبون على الإسلام ويتسمون بأسماء إسلامية، فلقد صرنا في عصر يستحي فيه أن يقال للكافر: يا كافر!! بل زاد الأمر عتوًا بنظرة الإعجاب والإكبار والتعظيم والمهابة لأعداء آلله، وأصبحوا موضع القدوة والأسوة لضعاف الإيمان، ينظرون إلى أعداء آلله نظرة آنبهار ملؤها التمني أن يكونوا مثلهم حتى لو دخلوا جحر ضبً لدخلوه.

مظاهرة أخذت صوراً شتى فمن الميل القلبي إلى آنتحال مذاهبهم الإلحادية إلى مجاراتهم في تشريعاتهم، إلى كشف عورات المسلمين لهم، إلى كل صغير وكبير في حياتهم. وسيأتي تفصيل الحديث في هذا الأمر – إن شاء آلله – في فصل صور الموالاة.

من هنا فإن إدراك حقيقة هذه العقيدة ونواقضها، أمر كفيل بأن يجعل المسلم على بصيرة من أمره في عقيدة الولاء والبراء. حسب المقياس الشرعي الصحيح، وليس حسب مقياس أهواء البشر. إنه لا ولاء إلا لله ولرسوله ودينه والمؤمنين. والبراء من كل متبوع أو مرغوب أو مرهوب يحاد آلله ورسوله.





الفصل الأول تعريفه وأهميته في الكتاب والسنة

الولاء في اللغة: جاء في السان العرب، الموالاة - كما قال آبن الأعرابي - : أن يتشاجر آثنان فيدخل ثالث بينهما للصلح، ويكون له في أحدهما هوى فيواليه أو يحابيه. ووالى فلان فلاناً: إذا أحبه.

والمولى: آسم يقع على جماعة كثيرة، فهو: الرب، والمالك، والسيد، والمنعم، والمعتق، والناصر، والمحب، والتابع، والجار، وآبن العم، والحليف، والعقيد، والصهر، والعبد، والمعتق، والمنعم عليه. ويلاحظ في هذه المعاني أنها تقوم على النصرة والمحبة (١).

والوَلاية: - بالفتح - في النسب والنصرة والعتق.

والمُوالاة: - بالضم - من والى القوم. قال الشافعي في قوله عَلِيْكُ ومن كنت مولاه فعلي مولاهه(٢) يعني بذلك ولاء الإسلام، كقوله تعالى:

ذَالِكَ بِأَنَّ اللَّهُ مَوْلَى الَّذِينَ وَامْنُواْ وَأَنَّ ٱلْكَنْفِرِينَ لَامْوَلَى لَكُمْ

[سورة محمد: ١١]

⁽۱) ولسان العرب، لابن منظور: (ج۳/۹۸۰ ــ ۹۸۶)، وانظر والقاموس المحيط،: (۲۹٤/٤) الطبعة الثالثة.

⁽٢) أُخرجه أُحمد في والمسندة: (ج٤/٢٨١) عن البراء، وأيضاً عن زيد بن أرقم (٢) أُخرجه أُحمد في والمسندة: (ج٩/٣٣٠ ح٤ ٣٧١)، والترمذي في والمناقبة: (ج٩/٣٣٠ ح٤ ٣٧١)، وقال حديث حسن صحيح غريب. وقال الألباني: صحيح. انظر وصحيح الجامع الصغيرة: (ج٣/٣٥٦، ح٣٩٣٩).

والموالاة ضد المعاداة، والولى ضد العدو، قال تعالى: يَكَأْسَتِ إِنِّ أَخَافُ أَن يَمْسَكَ عَذَابٌ مِّنَ ٱلرَّمْنِنِ فَتَّكُونَ لِلشَّنْطَنِ وَلِيَّا

[سورة مريم: ٤٥]

قال ثعلب: كل من عبد شيئاً من دون آلله فقد آتخذه وليًا. وقوله تعالى: اللهُ وَلِيُّ الَّذِينِ وَامَنُواْ

[سورة البقرة: ٢٥٧]

وليهم في نصرهم على عدوهم، وإظهار دينهم على دين مخالفيهم.

وقيل: وليهم أي: يتولى ثوابهم ومجازاتهم بحسن أعمالهم.

والوَلِّي: القرب والدنو(٣). والموالاة: المتابعة.

والتولي: يكون بمعنى الإعراض، ويكون بمعنى الاتباع. قال تعالى:

وَإِن تَتُولُوا بِسَنَدِدِلْ فَوَمَا غَيْرُكُمْ

[سورة محمد: ۳۸]

أي: إن تعرضوا عن الإسلام.

وقوله تعالى:

وَمَن يَتُوَكُّمُ مِنكُمْ فَإِنَّدُ مِنْهُمْ إِنَّ أَفَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّيٰلِينَ

[سورة المائدة: ٥١]

معناه - من يتبعهم وينصرهم^(٤).

⁽٣) ولسان العرب: (ج٩٨٦/٣).

⁽٤) السان العرب: (ج٩٨٨/٣).

وقال صاحب «المصباح المنير» الولي: فعيل بمعنى فاعل، من وليه إذا قام به، ومنه قوله تعالى:

اللهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ وَامَنُواْ

[سورة البقرة: ٢٥٨]

ويكون الولي: بمعنى مفعول، في حق المطيع، فيقال: المؤمن ولي آلله. ووالاه موالاة وولاء: من باب ''قاتل'' أي تابعه^(ه).

تعریف البراء فی اللغة: قال آبن الأعرابی: بریء إذا تخلص، وبری،، إذا تنزه وتباعد، وبری،: إذا أعذر وأنذر، ومنه قوله تعالى:

بَرَآءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَ

[سورة التوبة: ١]

أي إعذار وإنذار.

وفي حديث أبي هريرة رضي آلله عنه لما دعاه عمر إلى العمل فأبى قال عمر: إن يوسف مني برىء وأنا عمر: إن يوسف مني برىء وأنا منه براء⁽¹⁾. أي برىء عن مساواته في الحكم وإن أقاس به، ولم يرد براءة الولاية والمحبة لأنه مأمور بالإيمان به، آنتهي من والنهاية».

والبراء والبرىء سواء.

وليلة البراء: ليلة يتبرأ القمر من الشمس، وهي أول ليلة من الشهر (٧). تعريف الولاء بالمعنى الاصطلاحي: الولاية هي النصرة والمجبة والإكرام

 ⁽a) والمصباح المنيرة للفيومي: (ج٢/١٤٨).

 ⁽٦) هذا الأثر ذكره ابن الأثير في كتابه والنهاية في غريب الحديث: (ج١١٢/١)،
 تحقيق الزاوي والطناحي.

 ⁽٧) العرب: (ج١/٩٨)، والقاموس المحيط: (ج١/٨).

والاحترام والكون مع المحبوبين ظاهراً وباطناً. قال تعالى:

اللهُ وَلِيُّ الَّذِينَ اَمَنُواْ يُخْرِجُهُ مِيْنَ النَّلْكُمَنَ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوۤ الْوَلِكَ أَوُهُمُ الطَّلِعُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظَّلْمَنَةُ

[سورة البقرة: ۲۵۷] ^(۸).

فموالاة الكفار تعني التقرب إليهم وإظهار الود لهم، بالأقوال والأفعال والنوايا^(٩).

تعريف البراء بالمعنى الاصطلاحي: هو البعد والخلاص والعداوة بعد الإعذار والإنذار.

شرح تعريف الولاء والبراء: قال شيخ الإسلام آبن تيمية: الولاية: ضد العداوة. وأصل الولاية: المجبة والتقرب، وأصل العداوة: البغض والبعد.. والولي: القريب يقال: هذا يلي هذا: أي يقرب منه، ومنه قوله عليه وألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فهو لأولى رجل ذكره (١٠٠ أي لأقرب رجل إلى الميت.

فإذا كان ولي آلله هو الموافق المتابع له فيما يحبه ويرضاه، ويبغضه ويسخطه ويأمر به وينهى عنه، كان المعادي لوليه معادياً له. كما قال تعالى:

يَّنَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُواْ لَا تَنَّخِذُواْ عَدُوِى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَآ مَ تُلْقُوكَ إِلَيْهِم مِٱلْمَوَدَّةِ

[سورة الممتحنة: ١]

 ⁽٨) وشرح الطحاوية (ص٤٠٣)، ووتيسير العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد»:
 (ص٤٢٢).

⁽٩) كتاب والإيمان و لنعيم ياسين: (ص١٤٥).

⁽۱۰) هذا الحديث أخرجه البخاري: (ج۱۱/۱۲، ح۱۷۳۲) كتاب الفرائض، ومسلم: (ج۱۲۳۳/۳، ح۱۹۱۰) كتاب الفرائض.

فمن عادى أُولياء آلله فقد عاداه، ومن عاداه فقد حاربه ولهذا جاء في الحديث ومن عادى لي وليًّا فقد بارزني بالمحاربة، (۱۱).

ومسمى الموالاة ''لأعداء الله ه': يقع على شعب متفاوتة منها ما يوجب الرَّدة وذهاب الإسلام بالكلية، ومنها ما هو دون ذلك من الكبائر والمحرمات (۱۲). ولما عقد الله الأخوة والمحبة والموالاة والنصرة بين المؤمنين، ونهى عن موالاة الكافرين كلهم من يهود ونصاري وملحدين ومشركين وغيرهم؛ كان من الأصول المتفق عليها بين المسلمين: أن كل مؤمن موجّد تارك لجميع المكفرات الشرعية تجب محبته وموالاته ونصرته، وكل من كان بخلاف ذلك وجب التقرب إلى الله ببغضه ومعاداته، وجهاده باللسان واليد بحسب القدرة والإمكان.

وحيث أن الولاء والبراء تابعان للحب والبغض، فإن أصل الإيمان أن تحب في آلله أنبياءه وأتباعهم، وتبغض في آلله أعداءه وأعداء رسله(١٣).

وقد ورد عن آبن عباس رضي آلله عنهما قوله همن أحب في آلله، وأبغض في آلله، وعادى في آلله، فإنما تنال ولاية آلله بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك، وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يجدي على أهله شيئاً ها (١٤).

وإذا كان حبر هذه الأُمَّة يذكر أن مؤاخاة الناس في زمانه قد أُصبحت على أُمر الدنيا وأن ذلك لا يجدي على أُهله شيئاً، وهذا في القرن الذي هو

⁽۱۱) والفرقان، لابن اتيمية: (ص۷)، أما الحديث فقد رواه البخاري: (ج۱/۱۱) ٣٤١/١ ح٢٠٢) كتاب الرقائق، باب التواضع.

⁽١٢) انظر والرسائل المفيدة وللشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ: (ص٢٤).

⁽۱۳) انظر االفتاوى السعديّة، للشيخ عبد الرحمن بن سعدي: (ج١٨/١).

⁽١٤) سبق تخريجه (ص٤٤).

خير القرون: فجدير بالمؤمن أن يعيي ويعرف من يحب ومن يبغض، ومن يوالي ومن يعادي ثم يزن نفسه بميزان الكتاب والسئنة ليرى أواقف هو في صف الشيطان وحزبه أم في صف عباد الرحمن وحزب آلله الذين هم المفلحون، وما عداهم فأولئك هم الذين خسروا الدنيا والآخرة!

وإذا أصبحت المؤاخاة والمحبة على أمر الدنيا – كما قال الصحابي الجليل عبد آلله بن عباس – فإن تلك المحبة والمؤاخاة لا تلبث أن تزول بزوال العرض الزائل وحينئذ لا يكون للأمة شوكة ومنعة أمام أعدائها.

وفي عصرنا الحاضر عصر المادة والدنيا قد أصبحت محبة الناس في الأغلب على أمر الدنيا وذلك لا يجدي على أهله شيئاً.

ولن تقوم للأمة الإسلامية قائمة إلا بالرجوع إلى آلله والاجتماع على الحب فيه والبغض فيه والولاء له والبراء ممن أمرنا آلله بالبراء منه، وعندئذ يفرح المؤمنون بنصر آلله.

أهمية هذا الموضوع في الكتاب والسنّة ونصيبه من الدراسة والتأليف

إنه من الجدير بالذكر أن هذا الموضوع – الولاء والبراء – رغم اهميته ووضوحه في الكتاب والسنّة إلا أن نصيبه من الدراسة والتأليف في الكتب العقدية القديمة قليل جدًّا. وذلك راجع في نظري إلى ثلاثة أمور:

- (۱) إن هذا المفهوم العقدي كان من الوضوح والنصاعة عند المسلمين الأولين بمكان، حيث إنهم من خلال سيرتهم وتاريخهم الوضيء كانوا على درجة عالية جدًّا من الصفاء العقدي، والتميز الواضع، وقيامهم أيضاً بالجهاد في سبيل آلله. كل ذلك جعل هذا الأمر واضحاً وجليًّا في حسهم وأيضاً رجوعهم للكتاب والسنّة في كل شيء.
- (٢) إن طبيعة المجتمع الإسلامي الأول خاصة بعد الخلافة الراشدة لم تبرز فيه مشاكل عقدية حول هذا الموضوع وإنما نشأت حول صفات آلله جلّ جلاله، وقامت الفرق المختلفة بالخوض فيها. فكان لا بد أن يتصدى أهل السنّة والجماعة لمعالجة ذلك الانحراف بأن يبينوا للناس أن لله صفات تليق بجلاله وعظمته. نثبتها له كما جاءت في الكتاب والسنّة من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تشبيه ولا تعثيل. من هنا زخرت مؤلفاتهم رحمهم آلله بالحديث في هذا الشأن، ولا تجد لهم ذكراً لقضية الولاء والبراء إلا في كلمات موجزة صغيرة كقولهم (ونحب أصحاب رسول آلله عليه، ولا نفرط في حب أحد منهم، ولا نتبراً من أحد منهم، ولا نتبراً من أحد منهم، وله نتبراً من أحد منهم، وله نبير الخير يذكرهم) (١٥٥).

⁽١٥) الطحاوية مع شرحها: (ص٢٥٨)، الطبعة الرابعة.

(٣) وبعد دخول علم الكلام في مؤلفات المسلمين العقدية، وتعكير صفوها بما ليس منها: لم يعد لهذا الموضوع ذكر آلبتة: وليس هو المنفرد بهذا الإقصاء، بل إنه تابع لإقصاء موضوع "لا إله إلا آلله" وما تقتضيه من توحيد الألوهية وما يضاد ذلك من نواقض الإسلام، التي لو شغل المسلمون أنفسهم ببيانها وعرضها للناس عرضاً صحيحاً سليماً بدلاً من تحويلها إلى قضايا ذهنية تجريدية لا علاقة لها بالسلوك الواقعي ولا بمعاني الإسلام الحقيقية لكان ذلك أجدى وأنفع للناس، وأقوم للقيام بما أراده آلله منهم. ولو أن الأمة الإسلامية تقيدت بقول رسولها عليها وتركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك (١٦). وعضت على ذلك بالنواجذ ما طمع فيها شرق ولا غرب، ولا تخبطت في متاهات التبعية العمياء للإلحاد والفكر الجاهلي سواء كان شرقيًا أم غربيًا على حدًّ سواء.

وحين اقتصر المسلمون الأوائل على الوحيين العزيزين خرج منهم جيل فريد ليس له مثال لا سابق ولا لاحق، جيل اعتز بانتمائه لدينه الخالص، ففتح الدنيا ومزق ظلام الكفر والشرك وصدع باسم آلله في الأرض من مشارف فرنسا غرباً إلى حدود الصين شرقاً.

ولعل من المناسب هنا أن نتحدث - ولو قليلاً - عن طريقة القرآن والسنّة في عرض العقيدة بصفة عامة وجناية علم الكلام على المسلمين لنقف من خلال هذه النبذة على مدى الهوة بين صفاء النبع العقدي الربَّاني وبين جهالات علم الكلام.

⁽١٦) المسند أحمده: (ج١٦/٤)، والمجامع بيان العلم، لابن عبد البر: (ج٢٢/٢)، والمسند أحمده: (ج٢٢/٢)، والمسند البن ماجة، المقدمة (ج١٦/١، ح٤٤)، وفي سنده عبد الرحمن بن عمرو السلمي لم يوثقه غير ابن حبان. وذكره المنذري في الترغيب والترهيب، (ج١/٦٤) عن أبي عاصم في كتاب السنة، وقال: إسناده حسن. انظر المجامع الأصول: (ج٢/١٦) حاشية.

لقد أدرك سلف هذه الأمة رحمهم آلله أن كتاب آلله العزيز: هو: كتاب هداية وليس كتاب فلسفة ونظريات فارغة لا تمس الواقع. وأيقن ذلك الجيل أن آلله هو خالق النفس البشرية وأنه هو العليم وحده بما يصلحها، فلما أنزل كتابه على رسوله علي كان هو النور الهادي للنفوس، ومصدر كل خير لها، وهو أيضاً النذير لها من كل ما يوردها مؤارد الهلاك والحسران. وميزة الخطاب القرآني: أنه يخاطب "الإنسان" كوحدة متصلة فيها الروح والجسد وفيها العقل والعاطفة، وفيها حب الخير وكره الشر:

وَنَفْسِ وَمَاسَوَّنِهَا ۞ فَأَلْمَهَا لَجُورَهَا وَتَقُونِهَا ۞ فَذَ أَفْلَعَ مَن زَكَّنِهَا ۞ وَقَدْخَابَ مَن دَسَّنَهَا

[سورة الشمس: ٧ – ١٠].

هكذ هي الطريقة القرآنية في عرضها للعقيدة:

إلى (طريقة لا تخاطب الذهن المجرد ولكنها تخاطب "الإنسان" كله، وتخاطبه - أول ما تخاطبه - عن طريق الوجدان ولا يمنع هذا أن تدعو عقله للمشاركة في الأمر، ولكنها لا تخاطبه منفرداً إنما تخاطبه دائماً والوجدان مستجاش، فيأخذ دوره في التلقي منفعلاً بالقضية، متحركاً للإيمان بها، لا مجرد مُساجِل فيها بالمنطق والبرهان: والقرآن حين يصنع ذلك فهو يستجيب للفطرة البشرية كما خلقها آلله، فآلله الذي خلق هذه الفطرة هو الذي أنزل هذا القرآن مفصلاً على قدها، مستجيباً لها، ومحيياً لها، وباعثاً ومقوماً في آن. والعقل جزء من هذه الفطرة ولا شك، وله دوره في قضية الإيمان.. ولكن آلله يعلم الشروط اللازمة لهذا العقل حين يتناول قضية من قضايا "الحياة" أنه يمكن أن يعمل وحده حين يكون دوره هو التعرف على سنة من سنن الكون لا مجال فيها للوجدان، أما في قضية الإيمان فإنه لا يستقل بهذا الأمر وحده، بل تشاركه العاطفة والوجدان) (١٧).

⁽١٧) ودراسات قرآنية، للأستاذ محمد قطب: (ص١٤٩) بقليل من التصرف.

وإذا تصفحنا التاريخ الإسلامي لنبحث عن تاريخ الانحراف في الدراسات العقدية لوجدنا أن ذلك قد وقع في العهد الأموي بشكل بسيط، ولكنه بلغ قمته في العهد العباسي إبّان ترجمة العلوم اليونانية والهندية والفارسية إلى اللغة العربية. فبعد أن آتسعت الفتوحات وآمتدت رقعة الدولة الإسلامية ودخل في الإسلام أناس أظهروا الإسلام وأبطنوا النفاق والزندقة حصل خلط في المترجمات، فلم يفرق بين الغث والسمين من تلك العلوم الأجنبية.

ولما أصبح شغل أكثر الناس هو الترف العقلي: رأوا أن يستوردوا غثاء الجاهلية الإغريقية وسمي ذلك عند المخدوعين به "فلسفة"!! وآنبهروا بهذا المستورد الدخيل وما فيه من عجمة وتعقيد ولعب بالألفاظ ودلالتها. وقادهم هذا الانبهار إلى إلباس التصور الإسلامي قناعاً غريباً عليه. غريباً عليه في ذاته، وغريباً عليه في عرضه، وغريباً أيضاً على أهله, وسرّ ذلك:

أن (هناك جفوة أصيلة بين منهج الفلسفة ومنهج العقيدة وبين أسلوب الفلسفة وأسلوب العقيدة، وبين الحقائق الإيمانية الإسلامية وتلك المحاولات الصغيرة المضطربة المفتعلة التي تتضمنها الفلسفات والمباحث اللاهوتية البشرية) (١٨)

وحريِّ بنا أن نسأل: ما هو سرّ محاولة التوفيق بين الفلسفة البشرية الجاهلية التي نمت وترعرعت في جوٍّ وثني كافر، وبين المورد العذب دين الله "الله "الإسلام"؟.

هل كان ذلك نتيجة للتقليد الأعمى والسعي وراء كل ناعق؟ أم أنه كان نتيجة للقعود عن الجهاد ونشر العقيدة في ربوع الأرض؟

⁽١٨) وخصائص التصور الإسلامي ومقوماته؛ للأستاذ سيد قطب: (ص١٠ ـــ ١١)، دار الشروق.

أم هو الترف العقلي ومجابهة أصحاب الجدل بنفس أسلوبهم؟ أم أن وراء ذلك كيداً من أعداء الإسلام في محاولة تشويه صفاء هذه العقيدة وخلطها بالشوائب الغربية عنها؟!

والذي يظهر لي - وآلله أعلم - أن هذه الأسباب مجتمعة لها دورها كلَّ بحسب أهميته، إلا أنه من خلال تتبع قصة الترجمة في عهدها الأول يظهر لي: أن كيد أعداء الدين وافق هوى عند بعض المسلمين خاصة بعض الحكام في العهد العباسي - كالمأمون مثلاً - فحدث ما حدث من ترجمة لكتب المباحث السوفسطائية اليونانية وغيرها.

ويصدق ذلك: أن المأمون بعث إلى حاكم صقلية المسيحي يطلب منه أن يبادر بإرسال مكتبة صقلية الشهيرة الغنية بكتب الفلسفة!!

وتردد الحاكم في إرسالها، وجمع رجالات دولته وآستشارهم حول هذا العلب فأشار عليه المطران الأكبر بقوله: (إرسلها إليه، فوآلله ما دخلت هذه العلوم في أمة إلا أفسدتها) فأذعن الحاكم لمشورته وعمل بها. ثم أحضر المأمون حنين بن إسحاق (١٩١) – وكان فتى لسناً – وأمره بنقل ما يقدر عليه من كتب حكماء اليونان إلى العربية، فآمتثل لأمره. وكان المأمون يعطيه من الذهب زنة ما ينقله من الكتب إلى العربية مثلاً بمثل. مما جعل حنيناً يكتب على ورق غليظ ويباعد بين الأسطر ويكتب بالحروف الكبيرة (٢٠)!!؟

⁽١٩) هو حنين بن إسحاق، طبيب، مؤرخ، مترجم، كان أبوه صيدلانياً من أهل الحيرة، أخذ العربية عن الخليل بن أحمد، وأخذ الطب عن يوحنا بن ماسويه وغيره، وتمكن من اللغات اليونانية والسريانية والفارسية فانتهت إليه رئاسة المترجمين في عهد المأمون الذي عينه رئيساً لديوان الترجمة وبذل له الأموال والعطايا.

لخص كثيراً من كتب أبقراط وجالينوس، وكان يحفظ الياذة هوميروس ومترجماته تزيد على المائة. انظر هالأعلامه للزركلي: (ج٢/٢٨)، الطبعة الرابعة.

⁽۲۰) انظر كتاب وعصر المأمون: (ص٣٧٥ ــ ٣٧٧) للدكتور أحمد مزيد رفاعي. الطبعة الثانية سنة ١٣٤٦هـ، الناشر: دار الكتب المصرية.

وصدق – وآلله – المطران الصقلي: إن هذه الكتب ما دخلت أمّة إلا أفسدتها. ترى من أين جاءت محنة الإمام أحمد بن حنبل رحمه آلله في مسألة خلق القرآن؟ ومن أين جاء آضطهاد علماء السنّة ومحاربتهم وظهور المبتدعة أيام المأمون وغيره؟ ومن أين جاءت المصطلحات المبتدعة كالجوهر والعرض والواجب والممكن وغيرها؟ إنه لم يأت كل ذلك إلا من ترجمة الفلسفة الجاهلية وخلطها بالعقيدة الإسلامية ليصنع من ذلك كله ما سمي به "الفلسفة الإسلامية"!!

وإذا علمنا: أن المترجمين كان جلّهم نصارى (٢١). وقد كتبوا في الترجمة العربية ما يمفدونه ويدينون به. فكيف يوثق بنصراني يعتقد التثليث وهو يترجم للمسلمين كباً يتعلمونها ويعلمونها أبناءهم ويستفيدون منها في مؤلفاتهم؟ لقد صدق الشاعر حين قال:

ومن جعل الغرب لــه دليــــلاً

يمر به على جيف الكـــلاب

ولمزيد من إيضاح وبيان البون الشاسع بين طريقة القرآن والسنّة في عرض العقيدة وبين علم الكلام، نذكر الأمور التالية في المباينة بينهما، لا من باب المقارنة، فلا وجه للمقارنة في الحقيقة، إذ الأمور كما يقول الشاعر:

أَلَم تر أَن السيف ينقص قدره

إذا قيل إن السيف أمضى من العصا

وإنما من باب التنبيه والتذكير(٢٢).

(١) في المصدر: فمصدر العقيدة القرآنية: الله رب العالمين. أما مصدر "علم

⁽٢١) انظر في هذا كتاب والجانب الألهى، للأستاذ محمد البيي: (ص١٧٧).

⁽٢٢) ينظر في هذا الموضوع كتاب والعقيدة في الله الله ستاذ عمر سليمان الأشقر: (ص٢٧ ــ ٣٨)، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩هـ، الناشر: مكتبة الفلاح بالكويت.

الكلام " فعقول البشر القاصرة المزيلة.

(٢) في المنهج والسبيل: فغاية علم الكلام: إثبات وحدانية الحالق، وإنه لا شريك له ويظن المتكلمون أن هذا هو المراد به "لا إله إلا آلله" بينا المراد منها ما سبق أن شرحناه في التمهيد ثم إن علم الكلام يسعى لتحقيق "المعرفة" في الوقت الذي نجد فيه الطريقة القرآنية تهدف إلى "الحركة" من وراء المعرفة، فتحول تلك المعرفة إلى قوة دافعة لتحقق مدلولها في عالم الواقع وتستجيش الضمير الإنساني ليحقق وجوده في الأرض حسب الخطة التي رسمها له التصور الرباني، وحيتلذ ترجع البشرية إلى ربها، وتحيا حياة كريمة رفيعة تتفق مع الكرامة التي كتبها البشرية إلى ربها، وتحيا حياة كريمة رفيعة تتفق مع الكرامة التي كتبها آلله للإنسان (٢٣).

ثم إن المنهج القرآني يدعو إلى ''عبادة آلله وحده'' قال تعالى:

وَمَا أَرْسَلْنَامِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوجِى إِلَيْهِ أَنَّهُ لَآ إِلَّهُ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ

[سورة الأنبياء: ٢٥]

وأوصى المصطفى عَنْ معاذاً حين بعثه إلى اليمن: أن يدعوهم إلى عبادة آلله وحده، فإذا عرفوا ذلك دعاهم للفرائض (٢٤) و لم يأمره أن يدعوهم أولاً إلى "الشك" أو "النظر" كما هي طريقة المتكلمين!!

(وآلله سبحانه عندما يبعث الناس لا يسألهم عن العلوم الحسية والبدهية، والمنطق، والطبيعي، والجوهر والعرض – بل يسألهم عن آستجابتهم للرسل أو عدمها

⁽٢٣) انظر اخصائص التصور الإسلامي ومقوماته: (ص١٠ ــ ١١).

⁽٢٤) الحديث موجود في اصحيح البخارية: (ج٣٢٢/٣، ح١٤٥٨)، واصحيح مسلمة: (ج١/٥٠، ح١٩) كتاب الإيمان.

كُلْمَا ٱلْفِي فِهَا فَرَجُ سَأَلُمُ خَزَنَهُما آلَهُ بِأَنِيرُ فَ فَالْوَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَنَا اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

[سورة الملك: ٨ - ١١]) (٢٠).

ووحدانية الخالق التي هي غاية علم الكلام: لم تنفع المشركين الذين حاربهم رسول آلله عليهم، فإنهم كانوا يقرون بها كما أخبر آلله عنهم:

وَلَيِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّنَوَتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَ اللَّهُ قُلِ الْخَمَدُ لِلَّهِ بِلَ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

[سورة لقمان: ٢٥]

- (٣) قوة التأثير: الذي هو طابع العقيدة الربانية: مما يجعل لها سلطاناً قوياً على نفوس معتنقيها. بعكس الفلسفة والكلام اللذين يدلان على جهل أصحابهما كما قال أحدهم وهو سقراط "الشيء الذي لا أزال أعلمه جيدًا هو أننى لست أعلم شيئاً" (٢٦).
- (3) الأسلوب: فالعقيدة الربانية تخاطب الكينونة الإنسانية بأسلوبها الحاص، وهو أسلوب يمتاز بالحيوية والإيقاع. واللمسة المباشرة والإيحاء بالحقائق الكبيرة، مع بساطة في العرض ووضوح في البيان وإعجاز في اللفظ والمعنى. مما يجعل إدراك هذه العقيدة سهلاً لكافة المستويات البشرية. وهذا كله بخلاف الفلسفة والكلام، وبخلاف تلك المصطلحات المعقدة التي لا تزيد الشك إلا شكًا وحيرة وضلالاً (٢٧).

⁽٢٥) والعقيدة في الله علا شقر: (ص٣١).

⁽٢٦) المصدر السأبق: (٣٢).

⁽٢٧) انظر وخصائص التصور الإسلامي والعقيدة، للأشقر: (ص٣٠).

وأسلوب المتكلمين يسير على نمط واحد في كل قضية يتحدث عنها فهو لا يخرج عن قوله: "'فإن قيل لنا كذا: قلنا لهم كذا".

أما الأسلوب القرآني فإنه يعرض العقيدة على نمطين:

الأول: توحيد في الإلبات والمعرفة: أي إثبات حقيقة الرب وصفاته وأفعاله وأسمائه كما أخبر به عن نفسه وكما أخبر رسوله الكريم، وهذا موجود في أول سورة الحديد وطه، وآخر الحشر، وأول السجدة، وأول آل عمران، وسورة الإخلاص بكاملها(٢٨).

الثاني: توحيد الطلب والقصد: وهذا ما تضمنته سورة الكافرون

قُلْ يَكَأَيُّهُ ٱلْكَيْمِرُونَ

مُسْلِمُونَ [سورة آل عمران: ٦٤]

وأول سورة تنزيل الكتاب وآخرها، وأول سورة يونس وأوسطها وآخرها، وأول سورة الأعراف، وآخرها، وجملة سورة الأنعام.

ويعرَف الأول: بأنه توحيد علمي خبري، والثاني بأنه: توحيد إرادي طلبي (۲۹).

ونظرة واحدة إلى سيرة المصطفى عَلَيْكُ في عرضه لهذه العقيدة وتربيته الفذة لصحابته كافية في الدلالة على أن من سلك طريقاً غير طريق القرآن والسنة في عرض العقيدة فقد سلك ''سبلاً'' لا تلتقى مع صراط آلله المستقيم.

⁽٢٨) - فشرح العقيدة الطحاوية»: (ص٨٨) طبع المكتب الإسلامي.

۲۹۱) المصدر السابق: (ص۸۸).

روى الأعمش عن أبي واثل عن آبن مسعود رضي لَكُمْ عنه قال: «كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيين والعمل بينًا (٣٠).

وقال أبو عبد الرحمن السلمي (٢٦): وحدثنا الذين كانوا يقرئوننا: أنهم كانوا يستقرئون من النبي عَلَيْكُ فكانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعلموا بما فيها من العمل، فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً و(٣٦).

يقول الأستاذ سيد قطب رحمه آلله:

(لقد كان تلقي صحابة رسول آلله عليه لهذه العقيدة أشبه ما يكون بتلقي الجندي في الميدان "الأمر اليومي" ليعمل به فور تلقيه، ولذلك لم يكن أحدهم ليستكثر منه في الجلسة الواحدة لأنه كان يحس أنه إنما يستكثر من واجبات وتكاليف يجعلها على عاتقه، فكان يكتفي بعشر آيات حتى يحفظها ويعمل بها كما جاء في حديث آبن مسعود) (٣٣).

هكذا كان صدر هذه الأمة مقتصراً على كتاب آلله وسنة رسوله على عقيدته. ولكن الانحراف الذي طراً على المسائل العقدية في العصور المتأخرة سببه حركة الترجمة والانبهار بفلسفة اليونان وعلومهم. ولو كان هناك وعي وتفكير في الأشياء المترجمة لاقتصر على ترجمة العلوم البحتة كالهندسة والكيمياء والطب وغيرها من العلوم النافعة وبشرط أن تكون صياغة ترجمتها متفقة مع عقيدة المسلمين. ولكن الخطأ الذي حصل كان ترجمة جميع العلوم ومنها "الإلهيات" عند أرسطوا وأفلاطون وغيرهم!

⁽٣٠) مقدمة الحافظ ابن كثير لتفسيره: (ج١٣/١).

⁽٣١) هو عبد الله بن حبيب السلمي القارىء. لأبيه صحبة. روى عن مجموعة من كبار الصحابة. وهو تابعي ثقة توفي سنة ٧٧هـ وقيل ٨٥هـ. انظر التهذيب التهذيب: (ج٥/١٨٣).

⁽۳۲) المصدر السابق: (ج۱۳/۱).

⁽٣٣) ومعالم في الطريقة: (ص١٥).

إنه خطأ فاحش وقع فيه من وقع وإلا فما هو الدافع لاستيراد ما عند الوثنيين وآستخدام أهل الكتاب في ذلك؟

وصدق حبر هذه الأمة عبد آلله بن عباس رضي آلله عنهما حين قال محذراً د.. أولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم فلا وآلله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل إليكمه (٣٤).

والذي حصل كما يقول الشيخ محمد الغزالي:

(إن صفو هذه العقيدة قد تعكر بالفكر الأجنبي الذي أقحم على الحياة الإسلامية وبضروب الجدل التي زجي بها المتبطلون أوقات فراغهم) (٣٥).

ولكن رحمة آلله بعباده وتكفله جلَّ جلاله بحفظ الدين تجلت في إيجاد علماء أعلام، في كل عصر ومصر، قاموا بواجب الدعوة إلى آلله والجهاد في سبيله وتبصير الأمة بما شردت عنه، وزهدت فيه.

لذلك حين رأى كثير من الأثمة رحمهم الله هذا الداء الدخيل يحل على المسلمين في تصورهم وعقيدتهم قاموا بواجبهم الجهادي نحوه.

فهذا الإمام الجليل الشافعي رحمه آلله يقول:

(حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ويطاف بهم في العشائر والقبائل ويقال: هذا جزاء من ترك الكتاب والسنّة، وأقبل على الكلام) (٣٦).

ويقول أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رحمهما الله:

(العلم بالكلام هو الجهل، والجهل بالكلام هو العلم) (٣٧).

⁽٣٤) اصحيح البخاري: (ج١٩٦/١٣) كتاب التوحيد.

⁽٣٥) والإسلام والطاقات المعطلة): (ص١١١)، الطبعة الثانية.

⁽٣٦) وشرح الطحاوية): (ص٧٧).

⁽۳۷) المصدر السابق: (ص۲۷).

ثم عقب شارح الطحاوية على ذلك بقوله:

(كيف يرام الوصول إلى علم الأصول بغير أتباع ما جاء به الرسول) (٣٨).

وذكر آبن الجوزي رحمه آلله:

(أن أصل الدخل في العلم والاعتقاد: من الفلسفة، وذلك أن خلقاً من العلماء في ديننا لم يقنعوا بما قنع به رسول آلله على من الانعكاف على الكتاب والسنّة، بل أوغلوا في النظر في مذاهب أهل الفلسفة وخاضوا في الكلام الذي حملهم على مذاهب ردية أفسدوا بها العقائد) (٣٩).

أما شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله فيقول:

(هؤلاء أهل الكلام المخالفون للكتاب والسنة الذين ذمهم السلف والأثمة، إنهم لم يقوموا بكمال الإيمان ولا بكمال الجهاد، بل أخفوا يناظرون أقواماً من الكفار وأهل البدع الذين هم أبعد عن السنة منهم، بطريق لا يتم إلا برد بعض ما جاء به الرسول، وهذا لا يقطع أولئك الكفار بالعقول فلا آمنوا بما جاء به الرسول حتى الإيمان، ولا جاهدوا الكفار حتى الجهاد. وأخذوا يقولون: إنه لا يمكن الإيمان بالرسول ولا جهاد الكفار، والرد على أهل الإلحاد والبدع إلا بما سلكناه من المعقولات!!، وإن ما عارض هذه المعقولات من السمعيات يجب رده تكذيباً، أو تأويلاً، أو تفويضاً. لأنها أصل السمعيات، وإذا حقق الأمر عليهم وجد الأمر بالعكس) (١٠٠).

وكلمة أخيرة نذكرها للعبرة والعظة، وهي كلمة لأحد أولئك الذين خاضوا في بحر الكلام اللجي ثم خرجوا منه يطلبون النجاة. إنها كلمة أبي

⁽٣٨) المصدر السابق: (ص٧٢).

⁽٣٩) وصيد الخاطرة: (ص٢٠٥) تحقيق الطنطاوي، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٨هـ.

⁽٤٠) وموافقة صحيح المنقول لصريخ المعقول: (٢٣٨/١) تحقيق محيي الدين عبد الحميد ومحمد حامد الفقي.

عبد آلله محمد بن عمر الرازي حيث قال:

(لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي عليلاً، ولا تروي غليلاً. ورأيت أقرب الطرق. طريقة القرآن.. ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي) (٤١). هذا وإنه لحري بالأمة، بعد أن عاشت قروناً من الضياع والتخبط أن تعود إلى المشكاة الربانية كتاب آلله وسنة رسوله، فتتدبر معانيها، وتعمل بما فيها، ففي ذلك النجاح والفلاح وطمأنينة القلب

أَلَا مِنِكِرِ ٱللَّهِ تَعْلَمَ مِنَّ ٱلْقُلُوبُ

[سورة الرعد: ٢٨]

وعلى الرغم من أنه سيتضع للقارىء – إن شاء آلله – من خلال قراءة هذا البحث: طريقة القرآن والسنة في غرس عقيدة "الولاء والبراء" في النفوس، وذلك من خلال سيرة رسول آلله عليه في العهدين المكي والمدني، ومن خلال الأمثلة والصور الكثيرة في هذا الشأن، إلا أنني أرى أنه لا بأس بأن أورد هنا طرفاً من هذا الموضوع خاصة وأنني قد تكلمت حول عقم علم الكلام وجنايته على الأمة الإسلامية.

إن من أولى البدهيات في هذا الشأن أن الإسلام قد حرص على أن يكون آنتاء المسلم لدينه فقط منذ أول لحظة يعلن فيها "لا إله إلا آلله محمد رسول آلله''. والبراء من كل معبود أو متبوع أو مطاع سوى آلله تعالى.

والأدلة على ذلك كثيرة جدًا في كتاب آلله وسنّة رسوله عَلَيْهُ.

فكن يَكْفُرُ بِٱلطَّلْغُوتِ وَيُؤْمِن بِٱللَّهِ فَكَدِ

⁽٤١) وشرح الطحاوية: (ص٢٢٧).

أستمسك بألغرة وألوثق

[سورة البقرة: ٢٥٦]

و قال:

وَآعْتَصِسُواْ بِحَبْلِ ٱللَّهِ جَدِيعُ اوَلَاتَفَرَّ قُوأَ وَآذْ كُرُوانِهْ مَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنتُمْ آعْدَآهَ فَالَفَ بَيْنَ فَهُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ إِخْوَنَا وَكُنتُمْ عَلَ شَفَاحُ فَرَوْ مِنَ ٱلنَّالِ فَأَنقَذَكُم قِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ وَايَنتِهِ الْعَلَكُمُ نَهْنَدُونَ

[سورة آل عمران: ١٠٣]

ويقول سبحانه:

قُلْ إِنَّ هُدَى اللهِ هُوَ الْهُدَىُّ وَأُمِرَ فَالِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَنلِيدِي

[سورة الأنعام: ٧١]

وَمْن يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُو يُحْسِنُ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِٱلْمُرْوَةِ الْوَثْقَيْ

[سورة لقمان: ٢٢]

وَمَن يَبْتَعَ غَيْرَا أَلْمِسْلَيْمِ دِينَا فَلَن يُقِّبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِدَةِ مِنَ ٱلْخَذِيرِينَ

[سورة آل عمران: ٨٥]

وَمَنْ أَحْسَنُ فَوْلَا مِّمَّن دَعَا إِلَى ٱللَّهِ وَعَمِلَ صَن لِمُّا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ

[سورة فصلت: ٣٣]

فهذه النصوص الكريمة تثبت مدى منَّة آلله سبحانه وتعالى بإنعامه على المسلمين بهذا الدين، فالولاء له مصدر القوة والعزة.

فمن آستمسك بهذا الولاء، وحققه فقد آستمسك بالعروة الوثقى. أما الحديث – فمن أبي هريرة رضى آلله عنه قال: قال رسول آلله عليه الله الله عنكم عُبيَّة الجاهلية (٢٤١)، وفخرها بالآباء، مؤمن تقى، أو فاجر شقى، أنع بنو آدم وآدم من تراب، ليدعن رجال فخرهم بأقوام إنما هم فحم من فحم جهنم، أو ليكونن أهون على آلله من الجعلان التي تلفع بأنفيا التنه (٤٢). وحرص المصطفى على تربية أمته والبعد بها عن مفاحر الأنساب والأحساب التي لا تستمد قوتها وحيويتها من هذا الدين القيم، فنجده عليه الصلاة والسلام يحثهم على أن يكون آنهائهم للصف الإسلامي وحسب. ففي الحديث عن أبي عقبة – وكان مولى من أهل فارس – قال: شهدت مع رسول آلله على أحداً، فضربت رجلاً من المشركين، فقلت: خذها مني وأنا الغلام الأنصاري (٤٤٤).

ولقد كان ديدن العقيدة الإسلامية هو: إفراد آلله تعالى بالتعلق والحب والتعظيم والطاعة والإنابة والحشوع والخوف والرجاء، وتجريد النفس من كل محبوب أو مرهوب أو مرغوب سوى آلله تعالى، قال جلَّ شأنه:

وَإِن بَمْسَكَ ٱللهُ بِضُرِ فَلاَكَ اللهَ اللهُ وَ إِلَّا هُوَّ اللهُ اللهُ وَ إِلَا هُوَّ اللهُ وَ اللهُ اللهُ وَ إِلَا هُوًّ اللهُ اللهُ وَ إِلَا هُوًّ اللهُ وَ إِلَا اللهُ وَ إِلَا اللهُ وَ إِلَا اللهُ وَ إِلَا اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللَّهُ وَاللّمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا ل

[سورة يونس: ١٠٧]

⁽٤٢) العبية ــ كما قال الخطّابي ــ: الكبر والنخوة. انظر ٥سنن أبي داوده: (ج٥/٣٤٠).

⁽٤٣) وسنن أبي داوده: (ج٥/٥٤، ح١١٦) كتاب الأدب. وأخرجه الترمذي في المناقب: (ج٩/٤٣، ح٠٥٥) وقال: حديث حسن.

⁽٤٤) وسنن أبي داوده: (ج٥/٣٤٣، ح٥١٢٣)، وقال الشيخ الألباني في والمشكلةه: (ج٦/٤٣٢): في إسناده عنعنة محمد بن إسحاق. وأخرجه ابن ماجة في الجهاد: (ج٦/١٣، ح٢٧٨٤).

وقال رسول آلله على الله على الله بن عباس رضي آلله عنهما: او اعلم أن الأمّة لو آجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه آلله لك، ولو آجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه آلله عليك (٥٠٠).

(فإذا جرد العبد التوحيد فقد خرج من قلبه خوف ما سواه وكان عدوه أهون عليه من أن يخافه مع آلله، بل يفرد آلله بالمخافة.. ويتجرد لله محبة وخشية وإنابة وتوكلاً، وآشتغالاً به عن غيره، فيرى أن إعماله فكره في أمر عدوه وخوفه منه، وآشتغاله به من نقص توحيده (٤٦) وإلا فلو جرد توحيده لكان له فيه شغل شاغل، وآلله يتولى حفظه والدفع عنه، فإن آلله يدافع عن الذين آمنوا.. ومعلوم أن التوحيد حصن آلله الأعظم من دخله كان من الآمنين. قال بعض السلف: من خاف آلله خافه كل شيء ومن لم يخف آلله أخافه من كل شي) (٤٧).

هذا طريق من طرق منهج العقيدة في غرسها للولاء والبراء في النفوس. وطريق آخر: وهو آستخدام مشاهد يوم القيامة، لتصوير الخصومة والعداء بين الأتباع والمتبوعين – الذين سلكوا غير منهج آلله في الدنيا ووالوا وعادوا حسب العادات ودين الآباء – وتبرؤ كل فريق من صاحبه.

إِذْ نَبَراً أَلَذِينَ أَنَّيِعُوا مِنَ الَّذِينَ اَتَّبَعُواْ وَرَأَوُا الْعَكَابَ وَتَعَطَّعَتْ بِعِمُ الْأَسْبَابُ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اَنَّبَعُواْ لَوَأَتُ لَنَاكَرَةً فَنَنَبَهُ وَالْمَالُةُ لَا كَذَاكِ يُرِيهِدُ اللَّهُ

⁽٤٥) وسنن الترمذي: (ج٧/٤،٢، ح١٥٨) في أبواب صفة القيامة، وقال: حديث حسن صحيح.

⁽٤٦) يشترط في هذا عدم ترك الأسباب لأن فعل السبب من باب التوكل العقلها وتوكل.

⁽٤٧) هبدائع الفوائده لابن القيم: (ج٢/٥٤٧) بتصرف.

أَعْمَنْكُهُمْ حَسَرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَاهُم بِخَرْجِينَ مِنَ ٱلنَّارِ ٥

[سورة البقرة: ١٦٦ - ١٦٧]

ولا شك أن هذه حال من آتخذ من دون آلله ورسوله وليجة وأولياء، يوالي لهم ويعادي لهم، ويرضى لهم، ويغضب لهم، فإن أعماله كلها باطلة، يراها يوم القيامة حسرات عليه مع كثرتها، وشدة تعبه فيها ونصبه، إذ لم يخلص موالاته ومعاداته، وعبته وبغضه، وانتصاره وإيثاره لله ورسوله.

ويوم القيامة ينقطع كل سبب ووسيلة وموالاة كانت لغير آلله، ولا يبقى إلا من كان له سبب يصل بينه وبين ربّه، وهو حظه من الهجرة إلى آلله ورسوله وعبادة آلله وحده وما يلزم ذلك من الحب والبغض والعطاء والمنع والولاء والعداء والقرب والبعد وتجريد متابعة رسول آلله عليه والإعراض والترك لما خالف سنته وهديه) (٤٨).

ومن منهج القرآن أيضاً في موضوع الولاء والبراء ضرب المثل، وهذا كثير في القرآن الكريم، وأبرز مثال في هذه القضية هو إبراهيم عليه السلام خليل الرحمن وأبو الأنبياء. فإنه هو القدوة الأولى في الولاء والبراء. ونظراً لأهمية ذلك أترك الحديث عنه إلى فصل مستقل في هذا الباب إن شاء آلله.

وإذا وُجدت محبة آلله في القلب، تحمل المؤمن حينئذ وتقبل تكاليف هذه المحبة ولوازم عبادته لله تعالى، ومن ذلك جهاد أعداء آلله وبغضهم وهجرهم والصبر على الأذى في سبيل آلله.

ثم يمضي القرآن الكريم في أسلوب عرض هذه العقيدة مستخدماً التهديد والوعيد بعد البيان والإيضاح وإقامة الحجة على الناس فيقول عزَّ وجاً:

⁽٤٨) انظر دالرسالة التيوكية ١: (ص٥١).

يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ اَمَنُواْمَن يَرْتَذَينكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي ٱللَّهُ بِقَوْمِ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُۥ اَذِلَهْ عَلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّهْ عَلَ ٱلْكَفِرِينَ يُجَهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَعَافُونَ لَوْمَةَ لَآ بِهِ

[سورة المائدة: ٥٤]

أما المستجيبون لأمر آلله فإن آلله يحبهم وهو ناصرهم ومولاهم إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَايِّتُونَ فِي سَبِيلِهِ. صَفَّا كَأَنَّهُم بُنْيَنَ مُرْصُوصً

[سورة الصف: ٤]

بَلِ ٱللَّهُ مُولَىٰ حَكُمْ وَهُوَخَيْرُ ٱلنَّاصِرِينَ

[سورة آل عمران: ١٥٠]

وَاعْتَصِدُواْ بِاللَّهِ هُومُولَكُمُّ فَنِعُمَ الْمُولَى وَنِعْدُ النَّصِيرُ

[سورة الحج: ٧٨]

ومن لوازم محبة آلله آتباع رسول آلله عليه

قُلْ إِن كُنتُرْنُجِبُونَا فَهَ فَاتَبِعُونِ بُعْبِ بُكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُوْ ذُنُوبَكُمُ

[سورة آل عمران: ٣١]

يقول شيخ الإسلام آبن تيمية:

(فأتباع سنّة رسوله ﷺ وأتباع شريعته باطناً وظاهراً هو موجب محبة الله، كما أن الجهاد في سبيل الله، وموالاة أوليائه ومعاداة أعدائه هو حقيقتها) (٤٩).

⁽٤٩) التحقة العراقية: (ص٧٧).

ويقول الحسن البصري رحمه آلله:

(زعم قوم أنهم يحبون آلله فأبتلاهم آلله بهذه الآية: ﴿قُلْ إِن كُنتم تَحْبُونَ آلله فَاتَبَعُونِي يَحْبُبُكُم آلله ﴾ ((()) لقد ربى الكتاب والسنّة الأمة على الحب في آلله والبغض في آلله، والولاء في آلله والبراء في آلله، حتى وصلت إلى حد أن لو قذفت في النار لكان أحب إليها من أن تعود في الكفر بعد إذ أُنقذها آلله منه.

ولئن كان الولاء والبراء قد غاب اليوم في واقع حياة المسلمين – إلا من رحم ربك – فإن هذا الغياب لا يغير من الحقيقة الناصعة الجلية شيئاً لأن هذا الأمر العظيم كما يقول الشيخ حمد بن عتيق^(٥١):

(ليس في كتاب آلله تعالى حكم فيه من الأدلة أكثر ولا أبين من هذا الحكم بعد وجوب التوحيد وتحريم ضدة) (٥١). وما سر آستيراد مذاهب البشر الإلحادية وأفكارهم القاصرة إلا نتيجة حتمية لغياب ولائهم الله ورسوله وعدم براءتهم من الطواغيت المقنعة ببهرج الباطل وزيف الحقيقة.

⁽۵۰) اتفسیر ابن کثیره: (ج۲/۲).

⁽٥١) ستأتي ترجمته قريباً.

⁽٥٢) والنجاة والفكاك: (ص١٤).

القصل الثاني أولياء الشيطان ولياء الشيطان وطبيعة العداوة بينهما

إن وجود أولياء الرحمن وأولياء الشيطان أمر قديم نشأ منذ خلق آدم عليه السلام وأمر آلله للملائكة بالسجود له فسجدت إلا إبليس أبى وآستكبر. وقد تحدث القرآن الكريم عن قصة هذه العداوة بين آدم وإبليس في سور شتى من أبرزها سورة البقرة وسورة الأعراف وسورة طه وغيرها.

قال تعالى:

لَآدَمَ فَسَجَدُوٓا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَ وَاسْتَكْبَرُوَكَانَ مِنَ الْكَنفِرِينَ وَقُلْنَا يَنَادَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَزُوْجُكَ الْجُنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَتِكَةِ أَسْجُدُواْ

چ وصابي دم استى الدوروب المستدور والطاليون ك حَيْثُ شِنْتُمَا وَلَا نَقْرَيَا هَا ذِوا الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ فَأَرْلَهُمَا الشَّيْطَانُ عِنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا الْهَبِطُواْ

بَهْ مُن كُرْلِيَهُ مِن مَدَةً وَلَكُرْفِ ٱلأَرْضِ مُسْنَقَرُّ وَمَتَعُ إِلَى حِينِ وَ الْأَرْضِ مُسْنَقَرُ وَمَتَعُ إِلَى حِينِ وَ الْمَالِكُ مِن مَن يَعِيكُ لِلنَّتِ فَنَابَ عَلَيْهُ إِنْدُهُ وَٱلنَّوَالُ الرَّحِيمُ وَ الْمَالِكُ مِن مَن يَعِيكُ لِلنَّتِ فَنَابَ عَلَيْهُ إِنْدُهُ وَالنَّوَالُ الرَّحِيمُ وَ الْمَالِكُ الرَّحِيمُ وَ الْمَالُولُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِ الللْمُوالِيَّالِي الْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمِلُومِ اللَّالِي الْمُؤْمِلُ اللْمُؤْمِلِي اللْمُؤْمِ اللْمُو

قُلْنَا ٱهْبِطُواْ مِنْهَا جَمِيمًا فَإِمَّا يَأْتِينَكُمْ مِنِي هُدُى فَمَن تَبِعَ هُدَاىَ فَلَاخُوفُ عَلَيْهُمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُونَ

[سورة البقرة: ٣٤ - ٣٨]

وفي سورة الأعراف يأتي بيان عدم سجود إبليس:

قَالَ مَامَىعَكَ أَلَّانَسْجُدَإِذْ أَمَرَثُكَّ قَالَ أَنَاخَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْنَيٰ مِن ثَارٍ وَخَلَقْتُهُ مِن طِينٍ

[سورة الأعراف: ١٢]

لقد كان أمر آلله لإبليس أن يسجد فكان ردَّه لعنه آلله الامتناع والاستكبار مستخدماً في ذلك قياسه الفاسد: إن النار أشرف من الطين! وهو بهذا ينصب نفسه ندًّا لله سبحانه وتعالى: آلله يقول كذا. فيقول إبليس أنا أرى كذا. ولذلك استحق اللعنة والطرد من رحمة آلله.

وآنقسام الناس إلى فريق الهدى وفريق الضلال بدأ بهذه البداية كم ذكر ذلك المولى سبحانه:

هُوَالَّذِى خَلَقَكُوْ فِى كُرْكِ إِنَّ وَمِنكُو مُؤْمِنُّ وَاللَّهُ بِمَالْقَمَلُونَ بَعِيدُرُّ

[سورة التغابن: ٢].

فأما الفريق الذي أجاب دعوة الرسل وآمن بكتب الله المنزّلة ورسله المبعوثين رحمة للناس فهؤلاء أولياء الرحمن.

وأما الفريق الذي أعرض وآستكبر فهم أولياء الشيطان.

وقبل الحديث عن الفريقين لا بد أن نعلم أن الله سبحانه وتعالى قد أقام الحجّة على عباده فبيّن لهم عداوة الشيطان – حتى بعد قصته مع آدم –.

فهو سبحانه لم يذكر قصة آدم وعداوة إبليس له عدة مرات في القرآن أن فحسب، بل زاد الأمر بياناً فحذر بني آدم في مواضع كثيرة من القرآن أن يستمعوا لغواية الشيطان ويعرضوا عن طريق الله المستقم قال تعالى:

يَتَأَيَّهُا الَّذِينَ اَسَنُواْ اَدْخُلُوا فِي السِّلْمِكَآفَةً وَلَاسَنَّمِعُواْ خُطُوَبِ الشَّيْطَانِ

إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ

[سورة البقرة: ٢٠٨].

ثم يأتي التذكير مع التحذير في قوله تعالى:

يَنَنِي وَادَمَ لَا يَفْلِنَنَّكُمُ

ٱلشَّنْطَنُ كُمَّا آخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ ٱلْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرْبَعُمُ الْمُؤْمِن لِيُرِيَهُمَاسُوْ ءَ يَسِما إِنَّهُ يَرَسَكُمْ هُوَوَهِبِلُهُ مِنْ حَيْثُ لَانْرَوْبَهُمُّ الْمُؤْمِنُونَ إِنَّا جَمَلْنَا ٱلشَّيَطِينَ أَوْلِيكَةَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

[سورة الأعراف: ٢٧].

ولم يقتصر البيان القرآني الكريم على هذا بل قد كشف للناس المخطط الشيطاني، حتى يبصر كل ذي عينين ويتفكر أولوا الألباب فقال تعالى عن إبليس:

وَقَالَ لَأَغِنْذِنَ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَّغُرُومُ الْ وَلَأَضِلَنَهُمْ وَلَأَمْنِيَنَهُمْ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلِيُبَيِّكُنَّ مَاذَاكُ الْأَنْسَدِ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَكُ غَيْرَاكَ خَلْقَ اللَّهِ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيَّ مِن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَخُسْرَا نَا مُبِيتُ الْ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَخُسْرَا نَا مُبِيتُ اللَّهِ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُهُرًا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُهُرًا اللَّهُ المَّانِي اللَّهُ الْمَانُ الْمَانُ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ الْمُعَالَى اللَّهُ الْمُعَانُ اللَّهُ الْمُلْفَالِ اللَّهُ الْمُلْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَانُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُعْلِيدُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُلْمُ الْمُنْ الْمُلْمُ الْمُلْمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ

[سورة النساء: ۱۱۸ – ۱۲۰].

ثم يذكر الله للناس مشهداً من مشاهد يوم القيامة حين يندم أولياء الشيطان ولآت ساعة مندم فيقول سبحانه:

وَامْتَنُواالْبُوْمَ أَيُّهَاالْمُغِرِمُونَ ۞ ﴿ أَلَوْا غَهَدْ إِلَيْكُمْ بِسَيْنَ ءَادَمَ أَلَىٰ لَا تَعْمُدُوا الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُرْعَدُونَّ مِنْ ۞ وَإِن اغْبُدُونِ

حَذَاصِرَطُ مُسْتَقِيرٌ

[سورة يس: ٥٩ – ٦١].

ومشهداً آخر لإبليس حين يتبرأ من أتباعه:

وَقَالَ ٱلشَّيْطُنُّ

لَمَّافَيْنِي ٱلْأَمْرُ إِنَ ٱللَّهُ وَعَدَكُمْ وَعَدَ ٱلْحَيِّ وَوَعَدَ أَكُرُ لَمَا الْمَا وَعَدَ أَكُرُ الْمَا فَيْكُمُ مِن سُلْطَنِ إِلَّا آنَ دَعَوْنَكُمُ فَاسْتَجَسْتُمْ لِيَّا الْمَا وَلُومُواْ أَنفُسَكُمْ مِّ مَا أَنا فَاسْتَجَسْتُمْ مِّ مَا أَنا وَلُومُواْ أَنفُسَكُمْ مَا أَنا وَمُصْرِخِكَ إِنِي كَفَرْتُ بِمَا بِمُصْرِخِكَ إِنِي كَفَرْتُ بِمَا أَشُد بِمُصْرِخِكَ إِنِي كَفَرْتُ إِنَّا الْفَلْنِلِيدِيكَ لَهُمْ عَذَا أَنْ أَلِيمً لَيْمُ الْمُرْتَ الْمُلْمَا عَذَا أَلْ الْفَلْنِلِيدِيكَ لَهُمْ عَذَا أَلْ أَلِيمً الْمُرْتَ

[سورة إبراهيم: ٢٢].

إنه ليس بعد بيان الله بيان. والأشياء لأصلها تعود كما يقولون فما دام أن إبليس عدو لآدم فلا شك أن أتباع إبليس وحزبه أعداء لأولياء الرحمن وأتباع المرسلين. ومن ثم فلا آلتقاء بين الفريقين ولا هوادة بينهما.

إنها الحرب والعداوة والحسد والاستهزاء والسخرية والمكر والخديعة وكل ما يوحى به إبليس لأتباعه ذلك سلاح حزب الشيطان.

وحزب الشيطان أناس يتربصون بالمؤمنين يحاولون ما آستطاعوا أن يصدوهم عن ذكر الله، ولقد أخبرنا الله جلَّ جلاله بذلك في مواضع عدة من كتابه الكريم فقال سبحانه عن سخرية أعداء الله بحزب الله:

زُيِنَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلْعَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا وَيَسْخُرُونَ مِنَ ٱلَّذِينَ مَامَنُواُ وَٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا فَوْقَهُ مْ يَوْمَ ٱلْقِيْسَمَةُ وَٱللَّهُ يُرْزُقُ مَن يَشَآهُ مِغْيْرِ حِسَابٍ

[سورة البقرة: ٢١٢].

قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِيرَ كَفَرُواْ مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَىٰكَ فِي مَا الْمَالُأُ ٱلَّذِيرِ كَفَرُواْ مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَوْا فَا الْمَالِقَ الْمُعَالَقِينَ وَالْمُوافِ: ٦٦].

إِنَّ ٱلَّذِينَ

آخِرَمُواْ كَانُواْمِنَ ٱلَّذِينَ وَامَنُواْمِنْ مَكُونَ ۞ وَإِذَا مَرُّواْ بِهِمْ يَنَفَامَرُونَ ۞ وَإِذَا اَنقَلَهُوٓ إِلَىٰ اَغْلِهِمُ اَنقَلُوُا فَيَكِهِ بِنَ وَإِذَا رَأُوْمُمْ قَالُوٓ إِنَّ مَتَوُكِّهِ لَضَالُّونَ

[سورة المطففين: ٢٩ - ٣٢].

و أنظر إلى تصوير القرآن لعداوة حزب الشيطان، وما تنطوي عليه نفوسهم ضد المؤمنين في قوله تعالى:

[سورة الحج: ٧٢].

وها هنا حقيقة هامة هي: أن العداوة التي وقعت بين آدم عليه السلام وبين إبليس هي عداوة قائمة بين إبليس وبني آدم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها. وتاريخ البشرية كله ما هو إلا مصداق لحقيقة آنقسام الناس إلى فريق الهدى والرشاد وفريق الهوى والشهوة والشيطان.

هُوَالَّذِى خَلَقَكُمْ فِينَكُرْكَ اِنْ وَمِنكُمْ مُّوْمِنُّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعِيدُ

[سورة التغابن: ٢].

وعلى ذلك فإنه لا آلتقاء بين الفريقين في الدنيا ولا في الآخرة ولذلك يقول شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه الله:

(ومن سنّة الله: إنه إذا أراد إظهار دينه، أقام من يعارضه فيحق الحق بكلماته، ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق) (٥٣).

⁽۵۲) امجموعة الفتاوى: (ج۸۲/۷۵).

وآنظر إلى عداوة قوم نوح عليه السنلام له وقوم عاد وقوم صالح وشعيب وإبراهيم وموسى وعيسى ثم محمد عليه أله العداوة التي تقابل بها الجاهلية أهل الإيمان إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.

وإذا كان أولياء الرحمن مُصرِّين على آتباع هدى ربَّهم فإن أولياء الشيطان يصرون أيضاً على التردي في حماة الجهل والضلال، عابدين للطاغوت سواء كان هذا الطاغوت ندًّا يُعبد أو شهوة يراد إشباعها أو جنساً أو لغةً أو سلطةً أو أرضاً أو دين الآباء الأولين. وصدق الله العظيم إذ يقول:

اللهُ وَلِيُ الَّذِينَ اَمَنُواْ يُخْرِجُهُ مِنَ الظُّلُمَنَ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ الْولِكَ أَوْهُمُ الطَّلْغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَنَ أُوْلَتِهِكَ أَصْحَبُ النَّارِهُمْ فِيهَا خَلِدُونَ

[سورة البقرة: ٢٥٧].

أما حزب الرحمن فهم (الذين ينتمون إليه سبحانه، ويستظلون برايته، ويتولونه ولا يتولون أحداً غيره، وهم أسرة واحدة وأمة واحدة من وراء الأجيال والقرون، ومن وراء المكان والأوطان، ومن وراء القوميات والأجناس، ومن وراء الأورمات والبيوت) (٤٥).

وقد جاء الدين الإسلامي بفيصل التفرقة بين الحق والباطل، وبين الإسلام والجاهلية فلم يجعل التقاء الناس على أساس العرق أو اللون أو الجنس أو التراب - كما تفعل ذلك الجاهليات القديمة والحديثة على السواء - بل جعل التقاء الناس على العقيدة في الله، وجعل المفاضلة بينهم بالعمل الصالح قال تعالى:

يَّنَأَيُّهُ ٱلنَّاسُ إِنَّاخَلَقْنَكُمْ مِن ذَكْرِ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَكُرُ

⁽٤٥) ﴿ وَفِي ظَلَالَ الْقَرآنَةِ: (ج١٣/١٤).

شُعُونًا وَفَكَ إِلَى لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَحْرَمَكُمْ عِندَاللَّوَانْفَكُمْ إِنَّا فَهُ عَلِيمٌ خَرِيرٌ

[سورة الحجرات: ١٣].

وقال على على على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأسود على أبيض ولا لأبيض على أسود إلا بالتقوى. كلكم لآدم وآدم من تراب، (***).

وقال أيضاً: وإن الله أذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء، مؤمن تقي أو فاجر شقي، (٥٦). ولقد تبرأ المصطفى على من أقرباء له ليسوا على دينه، ليضع من نفسه قلوة المؤمنين فقال فيما رواه عمرو بن العاص رضي الله عنه: سمعت رسول الله عنه يقول جهاراً من غير سرّ: وإن آل فلان – أناس من أقاربه – ليسوا لي بأولياء، إنما وليي الله وصالح المؤمنين، متغق عليه (٥٧).

وقال ﷺ: «إن أولى النَّاس بي المتَّقون من كانوا وحيث كانواه^(٥٨) وهذا موافق لقوله تعالى:

فَإِنَّ اللَّهُ هُوَمَوْلَنَّهُ وَجِبْرِيلُ وَصَنالِحُ ٱلْمُؤْمِنِينَّ

[سورة التحريم: ٤].

من هنا: كان المؤمنون هم أولياء الله لأنهم آستجابوا لما أراد الله فتلقوا منه وحده، وعبدوه وحده، وخافوه وحده. بعكس الفريق الثاني فإنهم كلما

⁽٥٥) ومسند الإمام أحمده: (ج٥/١١٤) عن أبي نضرة، وإسناده صحيح إلا أنه مرسل لأن أبا نضرة ليس صحابيًا.

⁽٥٦) سبق تخريجه: (ص١٠٨).

⁽۵۷) اصحيح البخاريه: (ج۱۹/۱۰) كتاب الأدب، ومسلم: (ج۱۹۷/۱) ح ۲۱۰) في الإيمان.

⁽۵۸) ومسند أحمده: (ج٥/٣٣٥)، وهو حديث صحيح. انظر تخريج كتاب وفقه السيرة، للغزالي: (ص٤٨٥)، ووصحيح الجامع الصغيره: (ج٢/١٨١، ح٨٠٠٠).

دعاهم رسولٌ من رسل الله قالوا:

قَانُواْ بَلْ نَشَيعُ مَآ أَلْفَنَنَا عَلَيْهِ ءَابَآ ءَنَّاً أَوَلَوْكَاكَ ءَاكِ أَوُهُمْ لَا يَعْفِيلُوكَ شَيْعًا وَلَا يَهْ مَدُونَ

[سورة البقرة: ١٧٠].

وَإِذَاقِيلَ لَمُحْدَنَّ عَالَوْا إِلَى مَا أَنزِلَ اللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ قَالُواْ حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلِيْهِ ءَابَا آهَ نَا أَوَلَوْكَانَ مَا بَآوُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ مَسْتَنَا وَلَا يَهْ تَدُونَ

[سورة المائدة: ١٠٤].

ومن صفات أولياء الرحمن: الاستجابة والانقياد لحكم الله وشرعه وآتباع أمره، قال تعالى:

إِنَّمَاكَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓ أَإِلَى ٱللهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُرُ بَيْنَكُمُ أَنْ مَا كُلُو وَرَسُولِهِ لِيَحْكُرُ بَيْنَكُمُ أَنْ يَقُولُواْ سَيِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ

[سورة النور: ٥١].

أما أولياء الشيطان: فمن سماتهم الإعراض عن حكم الله وشرعه، وآتباع الهوى والشيطان قال تعالى:

وَيَقُولُونَ سَمِعْنَاوَعَصَيْنَا وَٱسْمَعْ غَيْرَمُسْمَعِ وَدَعِنَا لَيُّا بِٱلْسِنَئِيمِ وَطَعْنَا فِي ٱلدِّينَ

[سورة النساء: ٤٦].

وقال:

ۅۘٙڡۜڹٲڟ۫ڶۘؠؙڝؾۜڹۮؙڴؚڔؠۜٵؽٮ۫ؾؚڗؠۣۼ؞ڷؙڗ ٲڠڕۻؘۘڠڹ۫ۿٵؖٚٳڹۜڶڡؚڹۜٲڶؽؙڿڔۣڡؿػؙڡؙڹڵٙڣؚڡؙۅڹؘ

[سورة السجدة: ٢٢].

يقول العلامة آبن القيم:

(كل من كذّب رسولَ الله عَلَيْكَ، وأُعرض عن متابعته، وحاد عن شريعته، ورغب عن ملّته، وآتبع غير سنّته، ولم يتمسك بعهده، ومكن الجهل من نفسه، والهوى والفساد من قلبه، والجحود والكفر من صدره، والعصيان والمخالفة من جوارحه فهو ولى الشيطان) (٥٩).

ومن سمات أولياء الشيطان أنهم:

(إذا جاء الحق معارضاً في طريق رياستهم طحنوه، وداسوه بأرجلهم، فإن عجزوا عن ذلك حبسوه في فإن عجزوا عن ذلك حبسوه في الطريق، وحادوا عنه إلى طريق أخرى، وهم مستعدون لدفعه بحسب الإمكان، فإذا لم يجدوا منه بدًّا أعطوه السكة والخطبة، وعزلوه عن التصرف والحكم والتنفيذ، وإن جاء ناصراً لهم، وكان لهم صالوا به وجالوا، وأتوا إليه مذعنين لا لأنه حق بل لموافقته غرضهم وأهوائهم،

وَإِنَادُعُوٓ إِلَى اللهِ وَرَسُولِهِ. لِيَحْكُمْ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِينَّ مِنْهُم مُعْرِضُونَ ۞ وَلِن يَكُن لَمُ مُلْقُ مَاتُوَّ الِيَتِهِ مُذْعِنِينَ ۞ أَفِي قُلُوبِهِم مِّرَضٌ أَمِ آوَنَا بُوَّا أَمْ يَعَافُونَ أَن يَعِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَتَهِكَ هُمُ الظَّلِيمُونَ

[سورة النور: ٤٨ ــ ٥٠]) (٦٠).

⁽۹۹) هدایة الحیاری: (ص۷).

⁽٦٠) همدارج السالكين، (ج١/٥٣).

طبيعة العداوة بين الفريقين

بعد أن بيّنا سمات الفريقين، نتحدث الآن عن العداوة بينهما، ومعرفة هذه العداوة أمر لا بد منه لتمييز الخبيث من الطيب

> مَّاكَانَٱللَّهُ لِيَذَرَالْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰمَـٓ أَسَّمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ ٱلْخَيِيثَ مِنَ ٱلطَّيْبُ

[سورة آل عمران: ۱۷۹].

ومعرفة العداوة بين الفريقين أمر هام يكشف ألعوبة بعض المتسمّين بأسماء إسلامية وهم يسعون لتذويب المسلم في خضم الجو الجاهلي المعاصر وتمييع ولائه لربّه وإخوانه المسلمين، وأمانة براءته وعداوته لكل عدو لهذا الدّين.

هذه الحقيقة الهامة الناصعة يحاول أعداؤنا تزييفها: بأن الكفار أصدقاء أوفياء شرفاء يجب أن يكون لهم الحب والتقدير، والإجلال والإكبار والتعظيم، يقولون إننا متأخرون وهؤلاء القوم متقدمون يجب أن نسلك مسلكهم، وننهج نهجهم نقتفي آثارهم في كل وضع وحال، نأخذ حضارتهم بكاملها حلوها ومرها، حقها وباطلها، بل إنه لا باطل فيها(١١).

ولكن هيهات خستوا وخابوا، إن حزب آلله هم الأعلون عند آلله قدراً، وهم الأعلون ولو كانوا أقل عدداً، وحزب الشيطان هم الخاسرون ولو كانوا عدد الحصى.

ولا بد أن يسبق حديث العداوة بين الفريقين، نبذة بسيطة عن عداوة

⁽٦١) ممن تزعّم هذا الاتجاه طه حسين وأضرابه. وانظر إذا شئت كتابه همستقبل الثقافة في مصره.

إبليس للإنسان حتى نعلم مداخل الشيطان لهذه النفس البشرية، ومدى تلبيسه الحق بالباطل على أوليائه فيبيّن الحق للمؤمن فيأخذ الحذر على نفسه ومن معه، ويعبد آلله على بصيرة منه ونور من شرعه.

وقد ذكر آبن القيم رحمه آلله أن عداوة الشيطان للإنسان تتمثل في سبع مراتب أذكرها هنا بالاختصار:

- (۱) الكفر والشرك، ومعاداة آلله ورسوله، فإذا ظفر الشيطان بذلك من آبن آدم برد أنينه، وآستراح من تعبه معه، وهو أول ما يريد من العبد، فإن ظفر به صيره من عسكره ونوابه، فصار من دعاة إبليس، فإن يئس من ذلك نقله للمرتبة الثانية من الشر وهي.
- (٢) البدعة: لأنها أحب إليه من الفسوق والعصيان، وذلك أن ضررها في نفس الدين وهو ضرر متعد، وهي مخالفة لدعوة الرسل، فإن كان الشخص ممن يعادي أهل البدع والضلال نقله إلى المرتبة الثالثة وهي:
- (٣) الكبائر: على آختلاف أنواعها، فيحرص أن يوقعه فيها، خاصة إذا كان عالماً متبوعاً لينفر الناس عنه. ومن المعلوم أن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم، هذا إذا أحبوا إشاعتها، فكيف إذا تولوا هم إذاعتها؟ فإن عجز عن هذه نقله للتي بعدها وهي:
- (٤) الصغائر: التي إذا آجتمعت ربما أهلكت صاحبها، كما قال النبي علية: وإيّاكم ومحقرات الذنوب، فإن مثل ذلك قوم نزلوا بفلاة من الأرض، (٦٢). وذكر حديثاً معناه أن كل واحد منهم جاء بعود حطب حتى أوقدوا ناراً عظيمة فطبخوا وآشتووا. ولا يزال يسهل عليه أمر

⁽٦٢) الحديث في ومسند أحمده: (ج٥/٣٣١) وهو حديث صحيح، انظر وسلسلة الأحاديث الصحيحة»: (ج٣٨٦/٣، ح٣٨٦/٣)، ووصحيح الجامعه: (ج٣٨٦/٣، ح٣٨٦٧).

- الصغائر حتى يستهين بها، فيكون صاحب الكبيرة الخائف أحسن حالاً منه، فإن أعجزه العبد عن هذه نقله للخامسة.
- (٥) إشغاله بالمباحات: التي لا ثواب فيها ولا عقاب، بل عاقبتها فوت الثواب الذي ضاع عليه بآشتغاله بها، فإن أعجزه العبد عن هذه بأن كان حافظاً لوقته شحيحاً به، يعلم مقدار أنفاسه والقطاعها وما يقابلها من النعيم والعذاب نقله للتي بعدها.
- (٦) إشغاله بالعمل المفضول عن الفاضل: ليزيح عنه الفضيلة ويفوته ثواب العمل الفاضل، ويفتح له أبواب خير كثيرة، كما ورد أنه يأمر بسبعين باباً من أبواب الخير إما ليتوصل إلى باب واحد من الشر وإما ليفوت بها خيراً أعظم من تلك السبعين وأجل وأفضل. وهذا أمر لا يتوصل إلى معرفته إلا بنور من آلله يقذفه في قلب العبد، يكون سببه تجريد متابعة الرسول علي وشدة عنايته بمراتب الأعمال عند آلله، وأحبها إليه، وأرضاها له، وهذا لا يعرفه إلا من كان من ورثة الرسول علي ونوابه في الأمة، وخلفائه في الأرض وآلله يمن بفضله على من يشاء من عباده (٦٢).
- (٧) فإذا أعجزه العبد من هذه المراتب الست: سلط عليه حزبه من الإنس والجن بأنواع الأذى والتكفير والتضليل والتبديع والتحذير منه وقصد إخماله وإطفاءه ليشوش عليه قلبه، ويمنع الناس من الانتفاع به فيبقى سعيه في تسليط المبطلين من شياطين الإنس والجن عليه لا يغتر ولا يني فحينقذ يلبس المؤمن لأمة الحرب ولا يضعها عنه إلى الموت، ومتى وضعها أسر أو أصيب فلا يزال في جهاد حتى يلقى آلله.

وما دام أن هذا هو كيد الشيطان للإنسان فما هو سبب العداوة ومثيرها

⁽٦٣) ديدائع الفوائدة: (ج٢٠/٢ ــ ٢٦٢) بتصرف.

بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان؟

والجواب على ذلك أحد أمور أربعة أو الأربعة مجتمعة:

(۱) الكبر: فأولياء الشيطان آستكبروا على الحق وعلى الرسول وعلى الرسالة. قال آلله تعالى فيهم:

إِنَّ ٱلَّذِيكَ يُحَكِدِلُونَ فِي مَاكِتِ ٱللَّهِ بِعَنْ يُرسُلُطُنَ الْتَنْهُمُ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّاكِ بَرُّ مَاهُم بِسُلِغِيدٌ فَأَسْتَعِذْ بِأَلَّهِ إِنْكُمُ هُوَ ٱلسَّعِيدِ عُ ٱلْعَيدِيرُ

[سورة غافر: ٥٦].

وقال تعالى:

أَمَّكُلَمَاجَاءَكُمْ رَسُولُ بِمَا لَا نَهْوَىٰ أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَبْتُمْ وَفَرِيقًا نَقْنُلُوبَ

[سورة البقرة: ١٨].

وقال تعالى:

وَإِذَانْتَلَ عَلَيْهِ ءَايَنُنَا وَلَى مُسْتَكِيرًا كَأَن لَدْيَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أَذْنَيْهِ وَقُرًا فَبَشِّرُهُ بِعَذَابِ أَلِسِي

[سورة لقمان: ٧].

(۲) استحباب الحياة الدنيا على الآخرة، واللصوق بالشهوات واللذائذ قال
 تعالى:

ذَلِكَ بِأَنَّهُ مُ السَّتَحَبُّوا ٱلْحَيَوةَ ٱلدُّنْيَا عَلَى ٱلْآخِرَةِ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَنْفِينَ

[سورة النحل: ١٠٧].

ٱلَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَّاعَلَ ٱلْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنسَبِيلِٱللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أَوْلَيْكَ فِي ضَكَالِ بَعِيدِ

[سورة إبراهيم: ٣]

وإذا وجد الكبر وحب الدنيا على الآخرة أو أحدهما: فإن أرباب ذلك ينزعجون من وجود عباد آلله المخلصين، حتى ولو لم يظهر لهم منهم أي آحتكاك فإن وجودهم نهذا النقاء وبهذه الطهارة وبذلك الاستعلاء أمر يغيظ أعداء آلله قال تعالى:

وَدُواْلَةِ تَكُفُرُونَ كَمَاكَغُرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآةً

[سورة النساء: ٨٩].

ذلك أن وجود الفريق الطاهر يشعر الفريق الدنس بخبث طويته وقبيح فعله، فمن هنا يبدأ كيد أعداء آلله لأولياء آلله بكل ما تعني كلمة "كيد" سواء كان ذلك بالسخرية أو الاستهزاء، أو العذاب والاضطهاد، أو التربص للمؤمنين بكل ما يسوء.

(٣) الحسد: فثائرة أولياء الشيطان لا تهدأ، ولذلك يكِنُون للمؤمنين الحسد والحقد، وقد بيّن آلله ذلك في كتابه العزيز بقوله تعالى:

وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ الْمُلِ الْكِنْنِ لَوْيَرُدُّ وَنَكُم مِنْ الْمُدِ إِيمَنِكُمْ كُفَّ الْاحْسَدُا مِنْ عِندِ أَنفُيسهم مِنْ اللهِ مَا الْبَيْنَ لَهُمُ الْحَقِّ فَأَعْفُواْ

وَاصْفَحُواْحَتَىٰ يَأْتِي اللَّهُ بِأَمْرِ إِنَّ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَدِيرٌ

[سورة البقرة: ١٠٩].

أَجل هذه هي أمنيتهم أن يكفر عباد آلله ليتساووا معهم في الكفر والضلال، وقد بين آلله عظيم حقدهم وحسدهم لو ظهروا على المؤمنين

فقال تعالى:

حَيْفَ وَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً

[سورة التوبة: ٨].

(٤) سلب الهيمنة والولاء: وهذا أمر يختص بـ "الملك" أي السادة والطواغيت الذين يستعبلون الناس، حيث يتقدم الناس لهم بالإجلال والتعظيم والرغبة والرهبة، والخوف والرجاء. فإذا جاء دين آلله وشرعه الذي يحرر الناس من عبودية العبيد إلى عبادة الواحد القهار فإن "الملاء" يثورون ويعادون دعاة الخير، لأنهم يشعرون حينئذ أن سلطانهم قد سلب وأن شرفهم قد زال، وأن الناس لم يعودوا يخشونهم أو يرهبونهم، لأن دين آلله قد حررهم وأعزهم وعبدهم لله فخوفهم من آلله، وحبهم لله، وولاؤهم لله، وبغضهم في آلله.

ودليل هذا فعل كسرى حين جاءه كتاب رسول آلله على يدعوه إلى الدخول في الإسلام فأستكبر في نفسه وكأنه يقول: أمر عجيب الأعراب الذين كانوا رعاة لنا يأتون إلى لأدخل في دينهم الجديد! وظن أن ملكه سيزول إذا دخل في الدين الجديد، فما كان منه إلا أن مزق الكتاب. وقد آستجاب آلله دعوة نبيه عليه فمزق آلله ملك كسرى شر ممزق، فهكذا الطواغيت التي لا تدين لله بالولاء والسلطة والحاكمية تعادي أولياء الرحمن وتصب عليهم أشد أنواع العذاب كا قال تعالى:

وَمَانَفَعُواْ مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَيِيدِ

[سورة البروج: ٨].

(والجاهلية لا تكره الإسلام لأنها - في دخيلة نفسها - لا تعرف ما فيه من الحق والخير، أو لأنها - بينها وبين نفسها - تعتقد حقًا أن باطلها الذي تعيش فيه أصوب وأقوم من الإسلام! كلاً! فهي تكرهه وهي عالمة بما فيه من الحق والخير وبأنه هو الذي يقوّم ما آعوج من شؤون الحياة،

وإنما تكرهه لأنها حريصة على هذا العوج لا تريد تقويمه، وتود أن تبقى الأمور على أعوجاجها ولا تستقيم!، تكرهه لأنها هي الجاهلية.. وهو الإسلام!

وَأَمَّا تُمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَأَسْتَحَبُّوا الْفَمَىٰعَلَ الْمُدَىٰ

[سورة فصلت: ١٧]) (١٤).

أما طبيعة عداوة أولياء الرحمن لأعدائهم: فهي جزء من عقيدتهم، وأحسب أني فصلت القول في هذا في التمهيد حين تكلمت عن لوازم لا إله إلا آلله أنهم يبغضون في آلله من حاد آلله ورسوله قال تعالى:

لَا يَحِدُ قُوْمَا يُؤْمِنُونَ فِاللّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَاذُونَ مَنْ حَاذَ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَلَوْحَانُواْءَ ابِنَاءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِنْكَاءَهُمْ أَوْ إِنْكَاءَهُمْ أَوْ إِنْكَاءَهُمْ أَوْ إِنْكَاءَهُمْ أَوْ اللّهُ عَنْبُهُمْ أَوْلَيْكِ حَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِينَ وَأَيْدَ خِلْهُمْ جَنَتْ بَعْرِى مِنْ فَي فَالْوَيْمِمُ اللّهُ عَنْبُمْ وَرَضُواْ مِنْ قَلْمُ اللّهُ عَنْبُمْ وَرَضُواْ مَنْ فَي اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

[سورة المجادلة: ٢٢].

إنهم لا يلتقون مع أعدائهم في منتصف الطريق بل يقولون كما قال إمامهم إبراهيم على السلام:

> إِنَّا اُرَهَ ۚ وَأُ مِنكُمُ وَمِمَّا لَعَبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَنَرْنَا بِكُرُوبَدَ ابَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَوَةُ وَٱلْبَعْضَاءُ أَبَدًا حَنَى تُؤْمِنُواْ بِاللَّهِ وَحْدَهُۥ

[سورة الممتحنة: ٤].

يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله:

⁽٦٤) وجاهلية القرن العشرين؛ للأستاذ محمد قطب: (ص٣٢٣).

(إنه لا يستقيم للإنسان إسلام – ولو وحَّد وترك الشرك – إلا بعداوة المشركين والتصريح لهم بالعداوة والبغض كما قال تعالى:

لَّا يَجِدُ فَوْمًا

[سورة المجادلة: ٢٢]) (٦٥).

وما دمنا قد عرفنا منطلق العداوة وحقيقتها فيجب أن نعلم أن هذا هو "القاسم المشترك" بين أعداء الإسلام بشتى أصنافهم كفار ومشركين ومنافقين وكل من كره الإسلام وعاداه.

إن طبيعة المنهج الإسلامي التي يعرفها جيدًا أصحاب المناهج الأخرى طبيعة الإصرار على إقامة مملكة آلله في الأرض، وإخراج الناس كافة من عبادة العباد إلى عبادة آلله وحده، وتحطيم الحواجز المادية التي تحول بين الناس كافة وبين حرية الاختيار الحقيقية.. ثم إنها طبيعة التعارض بين منهجين للحياة، لا التقاء بينهما في صغيرة ولا كبيرة وحرص أصحاب المناهج الأرضية على سحق المنهج الرباني الذي يهدد وجودهم ومناهجهم وأوضاعهم قبل أن يسحقهم، فهي حتمية لا آختيار فيها في الحقيقة لهؤلاء ولا لهؤلاء.. وهذه الظاهرة يقررها القرآن بقوله ﴿ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم إن آستطاعوا ﴿(٢٦).

ونذكر بعض عداوات هذه الأصناف حسبما نصَّ عليها القرآن الكريم. فأَما ''الكفار'' فقد قال آلله تعالى عنهم:

يُرِيدُونَ لِيُطْفِتُوا نُورًا للَّهِ بِأَفْرَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمَّ نُورِهِ. وَلَوْكَرِهُ ٱلْكَفِرُونَ

[سورة الصف: ٨].

وقال في شأن ''المشركين'':

⁽٦٥) هجموعة لترحيده: (ص١٩) (ستة مواضع من السيرة)، طبعة دار الفكر.

⁽٦٦) انظر اطريق الدعوة في ظلال القرآن: (ج١٠/١).

مَّايُّوَدُّ ٱلَّذِيرِ كَفَرُواْ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنْبِ وَلَالْلُهُ رِكِينَ أَدْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُم مِّنْ خَيْرِ مِن دَّيْكُمْ

[سورة البقرة: ١٠٥].

هُوَّالَّذِىۤ أَرْسَلَ رَسُولُهُۥ بِالْمُدُىٰ وَدِينِ ٱلْمُقِّ لِيُطْهِرَهُۥ عَلَ الدِّينِ كُلِّهِ. وَلَوَّكِهِ ٱلْمُشْرِكُونَ

[سورة الصف: ٩].

وأما عداوة ''أهل الكتاب'' فآلله يقول عنهم:

وَلَن زَّرْضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَرَىٰ حَقَّ تَلْبِعَ مِلْتَهُمْ

[سورة البقرة: ١٢٠].

لَنَجِدَنَّ أَشَدَّ ٱلنَّاسِ عَدَوَةً لِلَّذِينَ ، امَنُوا ٱلْيَهُودَ

[سورة المائدة: ٨٢].

ٱلْمَّرَّ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبُ امِّنَ ٱلْكِنْبِ يَشْنَرُونَ ٱلضَّلْئَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّواْ ٱلسَّيِيلَ

[سورة النساء: ٤٤].

وَإِذَا لَقُوكُمْ فَالْوَّا مَامَنَا وَإِذَا خَلَوْا عَمَّهُواْ عَلَيْكُمُ ٱلْأَنَامِلَ مِنَ الْفَدُودِ فَيَ

[سورة آل عمران: ١١٩].

أما عداوة ''المنافقين'': فقد نبّه القرآن الكريم على ذلك في مواضع كثيرة، ومن ذلك ما ورد في أول سورة البقرة، حيث ذكرهم في ثلاث عشرة آية من آية ٨ - ٢٠ وذلك لكثرتهم وعموم الابتلاء بهم، وشدة فتنتهم على الإسلام وأهله، فإن بليّة الإسلام بهم شديدة جدًّا، لأنهم منسوبون إليه، وإلى نصرته وموالاته وهم أعداؤه في الحقيقة، يخرجون عداوته في كل قالب، يظن الجاهل أنه علم وإصلاح وهو غاية الجهل والإفساد.

(فلله كم معقل للإسلام قد هدموه! وكم من حصن له قد قلعوا أساسه وخربوه، وكم من لواء مرفوع قد وضعوه.. أتفقوا على مفارقة الوحي فهم على ترك الاهتداء به مجتمعون:

فَتَقَطَّعُواْ أَمْرَهُم بِيَنَهُمْ زُولُ كُلُّ حِزْبِ بِمَالَدَيْمِمْ فَرِحُونَ

[سورة المؤمنون: ٥٣].

(رأس مالهم الخديعة والمكر، وبضاعتهم الكذب والختر، وعندهم العقل المعيشي: إن القريقين عنهم راضون وهم بينهم آمنون.

يُخَدِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ وَامَنُواْ وَمَا يَغْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَغْدَعُونَ الله وَمَا يَشْعُهُونَ

[سورة البقرة: ٩].

(من علقت مخالب شكوكهم بأديم إيمانه مزقته كل تمزيق، ومن تعلق شرر فتنتهم بقلبه ألقاه في عذاب الحريق، خرجوا في طلب التجارة البائرة في بحار الظلمات فركبوا مراكب الشبه والشكوك، تجري بهم في موج الخيالات، فلعبت بسفنهم الريح العاصف، فألقتها بين سفن الهالكين.

أُوْلَتِكَ الَّذِينَ اَشْتَرَوُّا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَارَحِت يَجْنَرتُهُمْ وَمَاكَانُواْمُهُمَّ يَدِيرَ

[سورة البقرة: ١٦]) (١٧).

وقد نزل بخصوصهم سورة كاملة في القرآن هي سورة ''المنافقون'' وقد ورد فيها صريح عداوتهم للمؤمنين في قوله تعالى عنهم:

هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ

⁽٦٧) ومدارج السالكينه: (ج٧/١٦ ــ ٣٤٩) بتصرف.

لانتفِ عُواعَلَ مَنْ عِندَرَسُولِ اللهِ حَقَّى يَنفَضُّواُ وَلاَهُ خَزَآنُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِكَنَّ الْمُتَفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ عَهَا الْأَذَلُ وَلِيَّهِ الْمِنْ أَوْلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ مِنْهَا الْأَذَلُ وَلِيَّةِ الْمِنْ فِي مِن لَا يَعْلَمُونَ وَمَهَا الْأَذَلُ وَلِيَّةِ الْمِنْفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ الْمُتَنفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ

[سورة المنافقون: ٧ – ٨].

وما دمنا قد عرفنا عداوات هذه الأصناف للإسلام، فإنه لجدير بنا أن نؤكد خطورة عداوة اليهود والنصارى؛ لأنهم هم المسيطرون اليوم على معظم بقاع الأرض، وهم الذين يبتون غزوهم بشتى الأساليب، وهم رمز "البهرج والانبهار" أمام المخدوعين من أبناء المسلمين.

يقول الأستاذ سيد قطب رحمه آلله:

- (إن حقيقة المعركة التي يشنها اليهود والنصارى في كل أرض وفي كل وقت ضد الجماعة المسلمة هي من أجل العقيدة. وهم قد يختصمون فيما بينهم ولكنهم يلتقون دائماً في المعركة ضد الإسلام والمسلمين.
- (وقد يرفعون لهذه المعركة أعلاماً شتى في خبث ومكر وتورية لأنهم قد جربوا حماسة المسلمين لدينهم وعقيدتهم حين واجهوهم تحت راية العقيدة، فخوفاً من حماس العقيدة الإسلامية وجيشانها: أعلنوا الحرب بآسم الأرض والاقتصاد والسياسة والمراكز العسكرية، وألقوا في روع المخدوعين منا: إن حكاية العقيدة قد صارت حكاية قديمة لا معنى لها! ولا يجوز رفع رايتها، وخوض المعركة بآسمها، فهذه سمة المتخلفين المتعصبين! وذلك ليأمنوا جيشان العقيدة من جديد، بينما هم في قرارة نفوسهم جميعاً: يخوضون المعركة أولاً وقبل كل شيء لتحطيم هذه الصخرة العاتية التى نطحوها طويلاً فأدمتهم جميعاً!
- (فإذا نحن خدعنا بخديعتهم فلا نلومن إلا أنفسنا، ونحن نبتعد عن

توجيه آلله لنبيه علي ولأمَّته وهو سبحانه أصدق القائلين:

وَلَن رَّضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَرَىٰ حَقَّ تَنَيِّعَ مِلْتُهُمْ

[سورة البقرة: ١٢٠].

(هذا هو الثمن الوحيد الذي يرتضونه وما سواه فمرفوض ومردود. ولكن الأمر الحازم والتوجيه الصادق ﴿قل إن هدى الله هو الهدى وما عداه فليس بهدى) (٦٨).

وخلاصة القول:

إن حقيقة العداوة وطبيعتها هو آختلاف الدينين، وآفتراق المنهجين. فإما دين الله وآتباع شرعه وموالاة عباده المؤمنين. وإما دين الباطل وآتباع الهوى والشهوات والشيطان والانضمام إلى حزب الشيطان. فعلى أولياء آلله أن يعتزوا بدينهم، وأن يستعلوا فوق وطأة الباطل فإنهم هم المنصورون، وإذا كان أعداء آلله يتباهون بقوتهم وكثرة عددهم وعدتهم فإن المؤمنين يفخرون بنصر آلله وكريم معيته وعونه لهم.

فقد ورد في صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي آلله عنه عن النبي عليه: قال: ويقول آلله تعالى: من عادى لي وليًا فقد آذنته بالحرب، وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما أفرضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يصر به، ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشى بها، ولئن سألني لأعطيته، ولئن آستعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه (٦٩).

⁽٦٨) وفي ظلال القرآن، (ج١٠٨/١) بتصرف.

⁽٦٩) سبق تخریجه: (ص٩١).

ويقول آلله تبارك وتعالى:

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ انَّغُواْ وَالَّذِينَ هُم تُحْسِنُوك

[سورة النحل: ١٢٨].

ويقول تعالى:

إِذْ يُوحِى رَبُّكَ إِلَى ٱلْمَلَتِهِ كَذِ أَنِّى مَعَكُمٌ فَنَيِتُوا ٱلَّذِينَ وَامَنُواْ سَأُلْقِي فِي قُلُوبِ ٱلَّذِينَ كَغَرُواْ ٱلرُّعْبَ

[سورة الأنفال: ١٢].

ويقول تعالى:

فَلَانَهِنُوا وَنَدْعُوّا إِلَىٰ السَّلْدِ وَأَنتُواْ لَأَغَلُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَن يَزِكُمُ ٱحْمَالَكُمْ

[سورة محمد: ٣٥].

وإذا قلبنا صفحات التاريخ وجدنا مصداق ذلك، ففي غزوة بدر نصر آلله القلة المؤمنة على الكثرة الكافرة، وأعزَّ دينه ونصر حزبه، وفتوحات المسلمين شرقاً وغرباً وتحطيم عروش كسرى وقيصر ليست بغائبة عن الأذهان.

ونصر آلله وتأييده للمؤمنين في معركتهم مع التتار ومع الصليبيين الحاقدين. وغيرها من مثات الحوادث سواء كانت على مستوى الفرد أم الجماعة خير شاهد على ما نقول.

وسيبقى النصر والعون والمدد لأولياء آلله إن شاء آلله إلى أن يرث آلله الأرض ومن عليها وما على المؤمنين إلا الصدق مع آلله والإخلاص في العمل آبتغاء مرضاته هو وحده، والعمل وفق كتابه وسنّة نبيّه ولن يضيع آلله أجر من أحسن عملاً.

الفصل الثالث عقيدة أهل السنة والجماعة في الولاء والبراء

لابد أن نذكر معتقد أهل السنّة والجماعة في الولاء والبراء حتى يخرج بذلك أرباب البدع والأهواء التي لا تستند إلى دليل قوي من كتاب آلله وسنّة رسوله عليه.

يقول شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله:

(على المؤمن أن يعادي في آلله، ويوالي في آلله، فإن كان ُهناك مؤمن فعليه أن يواليه – وإن ظلمه – فإن الظلم لا يقطع الموالاة الإيمانية،

قال تعالى:

وَإِن طَا بِفَنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱفْسَتَكُواْ فَأَصْلِحُوالْبَيْنَهُمَّا

[سورة الحجرات: ٩].

(فجعلهم إخوة مع وجود القتال والبغي، وأمر بالإصلاح بينهم، فليتدبر المؤمن: أن المؤمن تجب موالاته وإن ظلمك واعتدى عليك، والكافر تجب معاداته وإن أعطاك وأحسن إليك. فإن الله سبحانه بعث الرسل، وأنزل الكتب ليكون الدين كله لله، فيكون الحب لأوليائه والبغض لأعدائه، والإكرام الثواب لأوليائه والإهانة والعقاب لأعدائه.

(وإذا آجتمع في الرجل الواحد: خير وشر، وفجور وطاعة، ومعصية وسنة وبدعة آستحق من الموالاة والثواب بقدر ما فيه من الخير، وآستحق من المعاداة والعقاب بحسب ما فيه من الشر، فيجتمع في الشخص الواحد موجبات الإكرام والإهانة كاللص تقطع يده لسرقته، ويعطى من بيت المال ما يكفيه لحاجته. هذا هو الأصل الذي آتفق عليه أهل السنة والجماعة،

وخالفهم الخوارج والمعتزلة ومن وافقهم) (٧٠).

ولمّا كان الولاء والبراء مبنيين على قاعدة الحب والبغض كما أسلفنا فيما سبق فإن الناس في نظر أهل السنّة والجماعة - بحسب الحب والبغض والولاء والبراء - ثلاثة أصناف:

الأول: من يحب جملة. وهو من آمن بآلله ورسوله، وقام بوظائف الإسلام ومبانيه العظام علماً واعتقاداً. وأخلص أعماله وأفعاله وأقواله لله، وانقاد لأوامره وانتهى عمّا نهى الله عنه ورسوله، وأحب في الله ووالى في الله، وأبغض في الله وعادى في الله، وقدم قول رسول الله عليه على قول أحد كائناً من كان(٢١).

الثاني: من يحب من وجه ويبغض من وجه، فهو المسلم الذي خلط عملاً وآخر سيئاً، فيُحب ويُوالى على قدر ما معه من الخير، ويُبغض ويُعادى على قدر ما معه من الخير، ويُبغض ويُعادى على قدر ما معه من الشر، ومن لم يتسع قلبه لهذا كان ما يفسد أكار مما يصلح.. وإذا أردت الدليل على ذلك فهذا عبد آلله بن حمار (٧٢). وهو رجل من أصحاب رسول آلله على الله على الله على وسول آلله على الله وعالى: ما أكثر ما يؤتى به، فقال النبي على الله وباتعها فإنه يحب آلله ورسوله (٧٢)، مع أنه على له له له الله وعاصرها وحاملها والمحمولة إليه (٤٤).

⁽۷۰) انظر هجموع الفتاوی: (ج۲۰۸/۲۸ ــ ۲۰۹).

⁽٧١) اإرشاد الطالب: لابن سِحمان: (ص١٣).

⁽٧٢) عبد الله بن حمار. هكذا أورده ابن سحمان والموجودة في المسحيح البخاريات: (٧٥/١٢) أنه عبد الله، كان يلقب حماراً. وقال ابن حجر: كان يهدي إلى النبي علي ويضحكه في كلامه. انظر والإصابة: (ج٤/٢٧٥) تحقيق البجاوي.

⁽٧٣) قصحيح البخاري، (ج٧٥/١٢، ح٠٦٧٨) كتاب الحدود، باب ما يكره من لعن شارب الخمر وإنه ليس بخارج من الملة.

⁽٧٤) وسنن أبي داوده: (ج٤/٨٨، ح٤٧٦٤) كتاب الأشربة، وابن ماجة: =

الثالث: من يبغض جملة، وهو من كفر بآلله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، و لم يؤمن بالقدر خيره وشره، وأنه كله بقضاء آلله وقدره، وأنكر البعث بعد الموت، أو ترك أحد أركان الإسلام الخمسة، أو أشرك بآلله في عبادته أحداً من الأنبياء والأولياء والصالحين، وصرف لهم نوعاً من أبواع العبادة كالحب، والدعاء، والخوف، والرجاء، والتعظيم، والتوكل، والاستعانة، والاستعاذة، والاستغاثة، والذبح، والنذر، والإنابة، والذل، والخضوع، والحشية، والرغبة، والرهبة، والتعلق، أو ألحد في أسمائه وصفاته، وآتبع غير سبيل المؤمنين، وآنتحل ما كان عليه أهل البدع والأهواء المضلة، وكذلك كل من قامت به نواقض الإسلام العشرة أو أحدها^(٧٥).

فأهل السنَّة والجماعة – إذن – يوالون المؤمن المستقيم على دينه ولاءً كاملاً، ويحبونه وينصرونه نصرةً كاملةً، ويتبرأون من الكفرة والملحدين والمشركين والمرتدين، ويعادونهم عداوةً وبغضاً كاملين. أما من خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً، فيوالونه بحسب ما عنده من الإيمان، ويعادونه بحسب ما هو عليه من الشر.

وأهل السنَّة والجماعة يتبرأون ممن حادًّ آلله ورسوله ولو كان أقرب قريب، قال تعالى:

> لَا يَعِدُ قَوْمَا يُوْمِنُوكَ بِاللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ مُوَآدُوكَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كِانُواْ وَالِياآة هُمْ أَوْ أَنِكَا مَهُمْ أواخونهد أوعشيرتهم

[سورة المجادلة: ٢٢].

⁽ج١٢٢/٢، ح٣٦٨٠) في الأشربة. وقال الشيخ الألباني: صحيح. انظر وصحيح الجامع الصغيرة: (ج١٩/٥)، ح٤٩٦٧).

وإرشاد الطالب: (ص١٩). (Ye)

ويمثثلون لنهيه تعالى في قوله:

يَّا أَبُّا الَّذِينَ اَمَنُوا لَاتَنَّخِدُواْ اَبَاءَكُمْ وَإِخُونَكُمْ اَوْلِيَا آوِنِ اَسْنَحَبُواْ الْكُفْرَعَلَ الْإِيمَنِ
وَمَن يَتُولَهُم وَيْنَكُمْ فَأُولَتِكَ هُمُ الظَّلِمُوتَ ﴿ قُلْ إِن كَانَ اَبَا وَكُمْ وَالْنَا وُكُمْ وَإِخْوَنَكُمْ وَازْوَجُمُ وَعَثِيرَنَّكُمُ وَأَمْوَلُ اَقْتَرُفْتُمُوهَا وَبَحْرَةٌ تَغَشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنُ وَأَمْوَلُ اَقْتَرُفْتُهُوهَا وَبَحْرَةٌ تَغَشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَخْتَ إِلَيْكُم مِن اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِ فِسَيلِهِ مِنْ رَبَّصُواْ حَقَى يَا فِي اللّهُ مِنْ اللّهُ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِ الْقُومَ الْفُنسِقِينَ

[سورة التوبة: ٢٣ – ٢٤].

ويلخص الإمام آبن تيمية مذهب أهل السنة والجماعة فيقول:

(الحمد والذم والحب والبغض والموالاة والمعاداة إنما تكون بالأشياء التي أنزل آلله بها سلطانه، وسلطانه كتابه، فمن كان مؤمناً وجبت موالاته من أي صنف كان، ومن كان كافراً وجبت معاداته من أي صنف كان.
قال تعالى:

إِنْمَا وَلِيَكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ اَمَنُهُ الَّذِينَ الْمَنْ اللَّهِ الَّذِينَ مَعْدُونَ فَي وَمُن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَعُمْ رَكِعُونَ ﴿ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَمُمْ الْفَيلِيُونَ وَمُعْ اللَّهِ مُعَمُّ الْفَيلِيُونَ وَامْدُواْ فَإِنَّ حِرْبَ اللّهِ هُمُّ الْفَيلِيُونَ

[سورة المائدة: ٥٥ – ٥٦].

وقال:

يَّتَأَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا لَانَتَخِذُواْ الْيَهُودَ وَالنَّعَسَرَىٰ أَوْلِيَّا َ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا هُ بَعْضِ

[سورة المائدة: ٥١].

وقال: وَٱلْمُؤْمِنُونَوَٱلْمُؤْمِنَتُ بَعْضُعُمْ أَوْلِيَآ مُعْضِ

[سورة التوبة: ٧١].

(ومن كان فيه إيمان وفيه فجور أعطى من الموالاة بحسب إيمانه، ومن البغض بحسب فجوره، ولا يخرج من الإيمان بالكلية بمجرد الذنوب والمعاصى كما يقول الخوارج والمعتزلة.

(ولا يُجعل الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون بمنزلة الفساق في الإيمان والدين والحب والبغض والموالاة والمعاداة.

قال تعالى:

وَإِن طَا يَفْنَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱفْنَتَكُواْ فَأَصْلِحُوالْبَيْنُمَا

إلى قوله:

إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخُوهُ

[سورة الحجرات: ٩ - ١٠].

فجعلهم إخوة مع وجود الاقتتال والبغي.

(... ولهذا كان السلف مع الاقتتال يوالي بعضهم بعضاً موالاة الدين لا يعادون كمعاداة الكفّار، فيقبل بعضهم بشاهدة بعض، ويأخذ بعضهم العلم من بعض، ويتوارثون ويتناكحون، ويتعاملون بمعاملة المسلمين بعضهم مع بعض مع ما كان بينهم من القتال والتلاعن وغير ذلك) (٧٦).

الولاء والبراء القلبي:

ومن عقيدة أهل السنّة والجماعة في هذا الموضوع أن الولاء القلبي وكذلك العداوة يجب أن تكون كاملة.

⁽٧٦) ومجموع الفتاوى، لابن تيمية: (ص١٠٨ ـــ ٢٠١)، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٩ هـ، مطبعة المنار بمصر.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية:

(فأما حب القلب وبغضه، وإرادته وكراهته، فينبغي أن تكون كاملة جازمة، لا توجب نقص ذلك إلا بنقص الإيمان، وأما فعل البدن فهو بحسب قدرته، ومتى كانت إرادة القلب وكراهته كاملة تامة وفعل العبد معها بحسب قدرته فإنه يعطى ثواب الفعل الكامل.

ذلك أن من الناس من يكون حبه وبغضه وإرادته وكراهته بحسب محبة نفسه وبغضها، لا بحسب محبة آلله ورسوله، وبغض آلله ورسوله وهذا نوع من الهوى، فإن أتبعه الإنسان فقد أتبع هواه ﴿وَمَنْ أَضَلُ مِمَّنْ آتَبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ مَنْ آللهُ ﴾ [سورة القصص: ٥٠]) (٧٧).

موقف أهل السنة والجماعة من أصحاب البدع والأهواء:

يدخل في معتقد أهل السنّة والجماعة البراءة من أرباب البدع والأهواء.

والبدعة: مأخوذة من الابتداع وهو الاختراع، وهو الشيء يحدث من غير أصل سبق، ولا مثال آحتذي، ولا ألف مثله، ومنه قولهم: آبتدع آلله الحلق، أي خلقهم آبتداء ومنه قوله تعالى:

بَدِيعُ ٱلسَّمَنَوَبِ وَٱلْأَرْضِ

[سورة البقرة: ١١٧].

وقوله:

عُلْمَاكُنْتُ بِدْعَامِنَ ٱلرُّسُلِ

[سورة الأحقاف: ٩].

أي لم أكن أول رسول إلى أهل الأرض.

⁽٧٧) وشفرات البلاتين: (ج١/٤٥٣)، ووالأمر بالمعروف، لابن تيمية.

وهذا الاسم يدخل فيما تخترعه القلوب، وفيما تنطق به الأُلسنة، وفيما تفعله الجوارح(^{۷۸)}.

قال آبن الجوزي:

(البدعة عبارة عن فعل لم يكن فأبتدع. والأغلب في المبتدعات أنها تصادم الشريعة بالمخالفة، وتوجب التعاطى عليها بزيادة أو نقصان) (٧٩).

ولقائل أن يقول: ما شأننا الآن وأصحاب البدع لا سيما وأنت تتكلم عن ولاء الكفّار والبراء منهم وموالاة المؤمنين ونصرتهم؟؟

والجواب على ذلك:

أولاً: إن البدعة خطرها عظيم وكبير، والدليل على ذلك أنها تنقسم إلى رتب متفاوتة ما بين الكفر الصريح إلى الكبيرة والصغيرة، وفي هذا يقول الإمام الشاطبي:

(البدعة تنقسم إلى رتب متفاوتة منها ما هو كفر صراح، كبدعة الجاهلية التي نبه عليها القرآن بقوله:

وجَعَلُواْ فِي مِتَا ذَرَاْ مِنَ الْحَسَرْتِ وَالْأَفْسَدِ نَعِيدِ الْحَسَرُتِ وَالْأَفْسَدِ نَعِيدٍ الْمُسَادُ الْمُسَرِّفَا اللهِ مِنْ الْمُسَادُ اللهُ وَالْمَانَ اللهُ وَالْمَانَ اللهُ وَالْمَانَ اللهُ وَالْمَانَ اللهُ وَالْمَانَ اللهُ وَاللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

[سورة الأنعام: ١٣٦].

وقوله تعالى:

وَقَىٰ الُواْمَافِ بُطُونِ هَنَذِهِ ٱلْأَمْنَهِ خَالِمَكُ إِنْ الْمُثَنَّةِ فَالْمَافِ مَنْ الْمُثَنَّةُ فَالْمَدُ فِيهِ شُرَكَا أَوْ الْمَائِكُ لَا مُتَنِّدً فَهُمُ فِيهِ شُرَكَا أَوُ الْمَائِكُ لَا مُتَنِّدً فَهُمُ فِيهِ شُرَكَا أَوُ

[سورة الأنعام: ١٣٩].

⁽٧٨) كتاب والحوادث والبدعه: للطرطوشي: (ص٣٦ ـــ ٣٩) تحقيق محمد الطالبي.

⁽۷۹) قليس إبليسه: (ص٢٦).

وقوله:

مَاجَمَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَاسَ إِبَةِ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِر

[سورة المائدة: ٢٠٠٣].

وكذلك بدعة المنافقين حين اتخذوا الدين ذريعة بحفظ النفس والمال وما أُشبه ذلك مما لا يشك أُنه كفر صراح) (^{۸۰)}.

وقضية التحليل والتحريم خصوصية لله عزَّ وجلَّ، فمن آدعى التحليل والتحريم فقد شرَّع، ومن شرَّع فقد ألَّه نفسه. وكما أن آلله سبحانه وتعالى هو الخالق فهو أيضاً صاحب الأمر والسلطان، قال تعالى:

أَلَالَهُ ٱلْحُالَى وَٱلْأَمْنُ

[سورة الأعراف: ٥٤].

وقال سيحانه:

وَلَا نَقُولُوا لِمَا تَصِفُ ٱلْسِنَنُكُمُ مُ اللهِ الْكَذِبَ هَنَدَا حَلَ ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ اللَّهِ الْكَذِبَ

[سورة النحل: ١١٦].

فهذه البدعة الكفرية وأمثالها لأصحابها منا العداء والبغض والكره والجهاد بعد الإعذار والإنذار، والبراءة منهم لا تختلف عن البراءة من الكافر الأصلي، فقد قال عَلَيْكُ: ومن أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهورد، (٨١).

قال البغوي:

⁽۸۰) والاعتصامه: (ج۲/۲۷).

⁽۸۱) رواه البخاري: (ج۰/۳۰، ح۲۲۹۷) في الصلح، ومسلم: (ج۱۳٤٣/۳، ح۱۷۱۸) كتاب الأقضية.

(وقد أتفق علماء السنّة على معاداة أهل البدعة ومهاجرتهم) (^{٨٢)}. ونعود لرتب البدع كما ذكرها الشاطبي فقال:

(ومن البدع ما هو من المعاصي التي ليست بكفر أو يُختلف فيها هل هي كفر أم لا؟ كبدعة الخوارج والقدرية والمرجئة ومن أشبههم من الفرق الضالة.

ومنها ما هو معصية ويتفق على أنها ليست بكفر، كبدعة التبتل(^{۸۲)}، والصيام قائماً في الشمس، والخصاء بقصد قطع شهوة الجماع.

ومنها ما هو مكروه كالاجتماع للدعاء عشيَّة عرفة، وذكر السلاطين في خطبة الجمعة، على ما قاله آبن عبد السُّلام الشافعي (^{٨٤)} وما أُشبه ذلك (^{٨٥)}

فأرباب هذه البدع يتبرأ منهم أهل السنّة والجماعة.

ثانياً: لخطورة البدع على الدين أورد هنا نماذج من أقوال سلف الأمة في التحذير من البدع وأصحابها. ومن ذلك ما قاله الصحابي الجليل عبد آلله بن مسعود رضى آلله عنه حيث يقول:

⁽٨٢) وشرح السنّة: (ج١/٢٢٧).

⁽٨٣) التبتل: هو الانقطاع عن الدنيا إلى الله. انظر ومجتار الصحاحة: (ص٥٠).

⁽٨٤) هو سلطان العلماء عبد العزيز بن عبد السلام السلمي الدمشقي فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد، ولد سنة ٧٧هـ، وتوفي سنة ٢٦٠هـ، من مؤلفاته هالتفسير الكبيرة، وهالإلمام في أدلة الأحكام، وهقواعد الشريعة، وهقواعد الأحكام، وهالفتاوى، أنظر هالأعلام، للزركلي: (ج٤/٢١)، الطبعة الرابعة، وفيه أن له ترجمة في هفوات الوفيات، (ج١/٧٨)، وهطبقات السبكي، (ج٥/٠٨)، وهالنجوم الزاهرة، (ج٠/٠٨)، وهذيل الروضتين، (ص٢١٦)، وهمفتاح السعادة، (ج٢١٢/٢).

⁽٨٥) والاعتصام: (ج٢/٢٧).

ومن كان مستنًا فليستن بمن قد مات: أولئك أصحاب محمد على كانوا خير هذه الأمة، أبرها قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه على ونقل دينه، فتشبهوا بأخلاقهم وطرائقهم، فهم كانوا على المستقم، (٨٦).

وقال سفيان الثوري رحمه آلله:

(البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، المعصية يتاب منها، والبدعة لا يتاب منها) (٨٧).

وقال الإمام مالك رحمه آلله:

(من أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها فقد زعم أن رسول الله عَلَيْكُ خان الدين، لأن الله تعالى يقول:

ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ وِيسَكُمْ

[سورة المائدة: ٣].

فما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً) (٨٨).

وذكر الشاطبي رحمه آلله أن مفاسد البدع تنحصر في أمرين:

- (۱) إنها مضادة للشارع، ومراغمة له، حيث نصب المبتدع نفسه منصب المستدرك على الشريعة لا منصب المكتفى بما حد له.
- (٢) إن كل بدعة وإن قلّت تشريع زائد أو ناقص، أو تغيير للأصل الصحيح، وكل ذلك قد يكون على الانفراد، وقد يكون ملحقاً بما هو مشروع فيكون قادحاً في المشروع، ولو فعل أحد مثل هذا في نفس

⁽٨٦) وشرح السنّة اللغوي: (ج١١٤/١).

⁽۸۷) هشرح السنّة، للبغوي: (ج١٦/١).

⁽۸۸) والاعتصامه: (۲/۲۰).

الشريعة عامداً، لكفر، إذ الزيادة والنقصان فيها أو التغيير – قل أو كار – كفر (^٩٩). ويعضد هذا النظر عموم الأدلة في ذم البدع ومنها: قوله عَلَيْهُ: وكل بدعة ضلالة و (٠٩). وقوله عَلَيْهُ: ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه، لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً و (٩١).

وقال أحد علماء السُّلف:

(لا تجالسوا أصحاب الأهواء، أو قال أصحاب الخصومات فإني لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم، ويلبسوا عليكم بعض ما تعرفون) (٩٢).

فاخلاصة: إنه من معتقد أهل السنّة والجماعة البراء من البدعيين، خاصة أصحاب البدع الكفرية، ولذلك سيرد مزيد من تفصيل هذا في الباب الثاني إن شاء آلله.

⁽٨٩) والاعتصامه: (ج١/٢) بتصرف بسيط.

⁽٩٠) وصعيع مسلمة: (ج١/٢٥، ح١٦٨) كتاب الجمعة.

⁽٩١) صحيح مسلم: (٢٠٦٠/٤) ح٢٦٧٤ كتاب العلم.

⁽٩٢) هشرح السنّة، للبغوي: (ج١/٢٢٧).

القصل الرابع أسوة حسنة في الولاء والبراء من الأمم الماضية

(أ) إبراهيم الخليل عليه السلام:

لقد كان نبي آلله إبراهيم عليه السلام: أسوة حسنة وقدوة طيبة في ولائه لربّه ودينه وعباد آلله المؤمنين، وبرائه ومعاداته لأعداء آلله ومنهم أبوه.

لقد كانت سيرة نبي آلله إبراهيم عليه السلام مع قومه كأي نبي رسول، حيث دعاهم بالتي هي أحسن إلى عبادة آلله وتوحيده، وإفراده بالعبادة، والكفر بكل طاغوت يعبد من دون آلله.

قال تعالى:

أَلَّا أَكُونَ بِدُعَآءِ رَفِي شَقِيًّا ﴿ فَلَمَّا أَعْتَرَ لَكُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ فَلَمَّا أَعْتَرَ لَكُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبْنَا لَهُم إِسْحَقَ وَيَعْقُوبُ وَكُلّا جَعَلْنَا نَبِيتًا ﴿ وَمِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبْنَا لَهُم إِسْحَقَ وَيَعْقُوبُ وَكُلّا جَعَلْنَا نَبِيتًا اللَّهِ

[سورة مريم: ٤١ - ٤٩].

تلك هي نقطة البدء في دعوة خليل الرحمن، دعوة بالحسنى، مبتدئاً بأقرب الناس إليه، فإن لم يكن هناك تجاوب مع هذه الدعوة فالاعتزال لهذا الباطل وأصحابه علَّ في ذلك ردعاً وزجراً وتفكراً في هذا الأمر الجديد، ونجاة للداعي من مشاركة أهل الباطل في باطلهم إذا كان لا بد له من مخالطتهم ومعاشرتهم وعدم تمكنه من الهجرة من أرضهم.

ثم يمضى القرآن في بيان دعوة إبراهيم عليه السلام، مبيناً أنه آستخدم مع قومه كل حجة ودليل:

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ

نَتَأْإِنَرْهِيمَ ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيهِ وَقَوْمِهِ مَاتَمْبُدُونَ ﴿ قَالُواْ نَمْبُدُ أَصْنَامًا مَنْظَلُ لَمَاعَكِينِ ﴿ قَالَ مَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ نَدْعُونَ ۞ أَوْرَسَفَعُونَكُمْ أَوْمَصُرُّونَ۞ قَالُواْ بُلْ وَجَدْنَا مَابِاتَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ۞ قَالَ أَفَرَهَ يَشُرُمُا كُنُتُرْ تَعْبُدُونَ ۞ أَسْتُر وَمَابَا وَكُمُ الْأَفْذَمُونَ ۞ فَإِنَهُمْ عَدُولًا إِلَارَبَ الْعَلَمِينَ

[سورة الشعراء: ٧٠ - ٧٨].

ولما لم يجدوا حجة، وإنما هو التقليد الأعمى لفعل الآباء والأجداد، قال لهم إبراهيم عليه السلام: أنا عدو آلهتكيم هذه، وهذا كما قال نوح عليه السلام فيما أخبر آلله عنه بقوله:

> عَأَجِعُوٓ أَمْرَكُمْ وَشُرَكَآءَكُمْ ثُعَرَلايكُنْ أَمْرِكُمْ عَلَيْكُرْ غُنَةً ثُمَّرَ ٱقْضُوٓ أ إِنَّ وَلَا تُنظِرُونِ

[سورة يونس: ٧١].

وقال هود عليه السلام:

إِنَّ أَشْهِدُ ٱللَّهُ

وَاشْهَدُوۤ اٰ أَنِي بَرِىٓ مُّ يَمَا تُشْرِكُونَ ۞ مِن دُونِهِ ، فَكِيدُونِ وَرَيَكُوْ مَا مُعَاثُمُ لَا اُلْعِدُونِ وَرَيَكُوْمَا جَيهَا اُلَّهُ رَقِى وَرَيَكُوْمَا مِن دَآبَهُ إِلَا هُوَ ءَاخِذُ إِنَا صِينِهَا ۚ إِنَّ وَيَعَلَىٰ صِرَالِ مُسْتَقِيمٍ

[سورة هود: ٥٤ ــ ٥٩].

وقال تعالى:

قَدْ كَانَتْ لَكُمُ أَسْوَةُ حَسَنَةٌ فِيَ إِنَهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُواْلِعَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَّ، وَاْمِنكُمْ وَمِمَّانَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ كَفَزَا بِكُرُوبَدَا اللَِّئْذَا وَبَيْنَكُمُ الْعَذَوَةُ وَٱلْغَضَاءُ أَبَدًا حَقَّى ثُوْمِنُواْ بِاللَّهِ وَحْدَهُ *

[سورة الممتحنة: ٤].

وعقيدة إبراهيم عليه السلام هذه هي التي عبر عنها علماؤنا الأجلاء علماء سلف هذه الأمة بقولهم: لا موالاة إلا بالمعاداة. كما قال العلاّمة آبن القيم رحمه آلله:

(لا تصح الموالاة إلا بالمعاداة كما قال تعالى عن إمام الحنفاء المحبين، أنه قال لقومه: وأفرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وآباؤكم الأقدمون فإنهم عدو لي إلا رب العالمين فلم تصح لخليل آلله هذه الموالاة والخلّة إلا بتحقيق هذه المعاداة. فإنه لا ولاء إلا لله، ولا ولاء إلا بالبراء من كل معبود سواه قال تعالى:

إِنِّنِ بَرَاءً مُمَا تَعَبُدُونَ ۞ إِلَّا ٱلَّذِى فَعَكَرَفِ فَإِنَّهُ مُسَيَّهُ دِينِ الْمَثْمَ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً كَافِيهُ فِي عَفِيدٍ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

[سورة الزخرف: ٢٦ – ٢٨].

⁽٩٣) انظر تفسير الآيات السابقة في ابن كثير: (ج١٥٦/٦).

(أي جعل هذه الموالاة لله، والبراءة من كل معبود سواه، كلمة باقية في عَقِبِهِ يتوارثها الأنبياء بعضهم عن بعض، وهي كلمة لا إله إلا آلله، وهي التي ورثها إمام الحنفاء لأتباعه إلى يوم القيامة) (٩٤).

ويقول الإمام الطبري:

(قد كانت لكم يا أمة محمد أسوة حسنة في فعل إبراهيم والذين معه في هذه الأمور من مباينة الكفار، ومعاداتهم، وترك موالاتهم إلا في قول إبراهيم:

لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ

[سورة الممتحنة: ٤].

(فإنه لا أسوة لكم فيه في ذلك لأن ذلك كان من إبراهيم عن موعدة وعدها إيّاه، قبل أن يتبيّن له أنه عدو لله تبرأ منه، فتبرؤا من أعداء آلله، ولا تتخذوا منهم أولياء حتى يؤمنوا بآلله وحده ويتبرؤا من عبادة ما سواه، وأظهروا لهم العداوة والبغضاء) (٩٥٠).

وقد كان من نتيجة هذه المعاداة وهذا البراء القوي أن أجمع الطغاة على قتل إبراهيم – كما هو حال كل طاغية على مر عصور التاريخ في إبادة الدعاة إلى آلله، لا لشيء إلا لأنهم يدعونهم إلى عبادة آلله وحده –

وَمَانَفَتُواْمِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُواْ بِاللَّهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَيِيدِ

[سورة البروج: ٨].

وجمعوا له ناراً عظيمة فكانت رعاية آلله وحفظه تحوطان خليله الصادق عليه الصلاة والسلام فصارت النار برداً وسلاماً عليه

⁽٩٤) الجواب الكافي: (ص٢١٣)، وانظر اتفسير ابن كثيرا: (ج٢١٢/٧)، وانظر الفسير ابن كثيرا: (ج٢١٢/٧).

⁽٩٥) وتفسير ألطبريه: (٢٨/٦٨).

قَالُوْ الْمُوْالَدُ مُنْتِنَا فَأَلْفُوهُ فَالْمُوالِدِهِ مَنْ فَالْمُعُومُ الْأَسْفَلِينَ فِي الْمِنْ فَلِينَ

[سورة الصافات: ٩٧ – ٩٨].

(لقد عدلوا عن الجدال والمناظرة لما آنقطعوا وغلبوا، ولم تبق لهم حجة ولا شبهة إلى آستعمال قوتهم وسلطانهم لينصروا ما هم عليه من سفههم وطغيانهم فكادهم الرب جل جلاله، وأعلى كلمته ودينه وبرهانه كما قال تعالى:

قَالُواْ حَرِقُوهُ وَاَنْصُرُواْ ءَالِهَ تَكُمْ إِن كُنتُمْ فَنِعِلِينَ ثُلْنَا يَلْنَارُكُونِ بَرْدَاوُسَلْمًا عَلَى إِنْ فِيمِدَ عَنَا وَأَرَادُوْاْ بِدِ مَكِنَا فَجَمَلْنَا هُمُ الْأَخْسَرِينَ

[سورة الأنبياء: ٦٨ - ٧٠]) (^(١٦):

وتأتي التوجيهات الربانية لخاتم الأنبياء محمد عليه بأتباع ملة أبيه إبراهيم عليه السلام

ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ أَنَّهِ مِلْةَ إِزَهِيمَ حَنِيفَا وَمَاكَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

[سورة النحل: ١٢٣].

قُلْصَدَقَ اللهُ فَآتَهِ عُواٰمِلَةَ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا وَمُعَالِمُ اللهُ مَنْ المُشْرِكِينَ وَمَا كَانَ مِنَ المُشْرِكِينَ

[سورة آل عمران: ٩٥].

وَقَالُواْ حَكُونُواْ هُودًا أَوْنَصَـُنَرِيْ تَهْتَدُواْ قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِزَهِمَــَرَ

⁽٩٦) وقصص الأنبياء للحافظ ابن كثير: (ج١٨١/١)، وانظر تفاصيل القصة في نفس المصدر.

حَنِيفًا وَمَاكَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ

[سورة البقرة: ١٣٥].

إِكَ أَوْلَى ٱلنَّاسِ بِإِبْرَهِيمَ لَلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ وَهَنذَا ٱلنَّيِّ وَٱلَّذِينَ اَمَنُواُ ۗ وَٱللَّهُ وَلِيُّ ٱلْمُؤْمِنِينَ

[سورة آل عمران: ٦٨].

وَمَنْ أَحْسَنُ دِينَا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ. لِلَّهِ وَهُوَ تُحْسِنُ وَأَتَّبَعَ مِلَّةَ إِنْ هِيمَ حَنِيفًا وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِنْ هِيمَ خِلِيلًا

[سورة النساء: ١٢٥].

وَجَنِهِدُواْ فِ ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ مُ هُوَ ٱحْتَبَنَكُمْ وَمَاجَعَلَ عَلَيْكُمْ إِبْرَهِي مُ هُوَسَمَّنَكُمُ عَلَيْكُمْ إِبْرَهِي مُ هُوَسَمَّنَكُمُ عَلَيْكُمْ إِبْرَهِي مَ هُوَسَمَّنَكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ

[سورة الحج: ٧٨].

وَمَن يَرْغَبُ عَن مِلَّةِ إِبْرَهِ عَرَ إِلَّا مَن سَفِهَ نَفْسَةُ.

[سورة البقرة: ١٣٠].

فهذه الأخبار من آلله لأمة محمد عَلَيْكُ عن فعل إبراهيم عليه السلام من أَجل الاقتداء به في الإخلاص، والتوكل على آلله وحده، وعبادة آلله وحده والبراء من الشرك وأهله ومعاداة الباطل وحزبه.

(ب) أمثلة أخرى على طريق الحق والهدى:

كما سبق أن ذكرنا أن دعوة الأنبياء واحدة. دعوة لعبادة الله وحده وإفراده بالدينونة والتأله والحب والرضى بحكمه وشرعه، والبراءة من كل طاغوت معبود من دون الله سواء بالرغبة أو الرهبة

وَلَقَدْ بَعَنْ نَافِ كُلِ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ أَعْبُدُواْ ٱللَّهَ

وَآجْتَ نِبُواْ ٱلطَّلْغُوتَ

[سورة النحل: ٣٦].

فإننا نجد أمثلة مشرقة ونماذج إيمانية رفيعة على طريق العقيدة الغرّاء. إنهم المؤمنون، أينما وحيثما كانوا وحلوا وفي أي عصر ومصر عاشوا. يوردها ربنا تبارك وتعالى في محكم تنزيله، حتى تكون لنا أسوة حسنة. وتسلية لرسوله الكريم عَلَيْكُ عمّا كان يلاقيه هو وصحابته الأخيار.

وما أحوج الداعية المسلم – وهو الحريص على حب الخير لكل الناس – أن يتدبر هذه الأمثلة والنماذج الإيمانية فسيجد فيها العزاء والتسلية فيما يلاقيه من مشقة وعنت. وإذا كانت هذه سنّة آلله في أنبيائه وعباده الصالحين أن يتعرضوا للأذى والعنت – وهم أكرم خلق آلله على آلله — فمن باب أولى أن يلاقي دعاة الهدى والخير صنوفاً شتى من الأذى والسخرية والاستهزاء والعذاب وسيجدون معيّة آلله تصحبهم وترعاهم وحفظه وقدره يحوطهم. وكل ما يلقونه إنما هو آبتلاء وآختيار كما قال تعالى:

مَّاكَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا آنَتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى بَعِيزَ ٱلْخِيدَ مِنَ الطَّيِبِ

[سورة آل عمران: ١٧٩].

وحين يثبت المؤمنون على الحق، ويتوكلون على آلله حق توكله، ويخافونه وحده، ولا يخافون إلا آلله، فسيكون هذا دافعاً عظيماً لدخول الناس في دين آلله، والاهتداء بهديه، والاقتداء بهؤلاء الصادقين الذين ضحوا بكل غال ونفيس، وزهدوا فيما عند الناس راغبين ومؤملين فيما عند آلله.

ومن هذه الأمثلة التي نريد الحديث عنها بآختصار، نوح عليه الصلاة والسلام فقد دعا قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً فلم يؤمن معه إلا القليل، والموقف الذي نريد أن نتحدث عنه من مواقفه عليه السلام هو موقفه مع

آبنه الذي عصاه وأبي أن يستجيب لدعوة أبيه. قال تعالى:

وَنَادَىٰ نُوحُ آبُنَهُ وَكَاكَ

[سورة هود: ٤٧ – ٤٧].

(إن الوشيجة التي يتجمع عليها الناس في هذا الدين ليست وشيجة الدم والنسب، وليست وشيجة الأرض والوطن، وليست وشيجة القوم والعشيرة. وليست وشيجة اللون واللغة. ولا الجنس والعنصر، ولا الحرفة والطبقة إنها وشيجة العقيدة.

(أما الوشائج الأخرى فقد توجد ثم تنقطع العلاقة بين الفرد والفرد.

(وييّن آلله لنوح لماذا لا يكون آبنه من أهله؟ ﴿إِنه عمل غير صالح﴾ فوشيجة الإيمان قد آنقطعت بينكما ﴿فلا تسألن ما ليس لك به علم﴾ إنه ليس من أهلك ولو كان هو آبنك من صلبك) (٩٧).

⁽٩٧) • في ظلال القرآنه: (ج٤/١٨٨٧).

وهنا يأتي الإذعان الكامل والخوف من آلله سبحانه وطلب مرضاته ورحمته فيقول عبده الصالح نوح ﴿ رب إني أُعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين﴾.

لقد آستعلى نبي آلله على العاطفة ورضي بحكم آلله، فلا لجاجة ولا آلتواء، ولا معذرة ولا تأويل، بل تسليم مطلق، وآتباع لما يحب آلله ويرضى، وإعراض عما يكره ويبغض، وولاء لمن يحب آلله، وبراء وعداء لمن حادً آلله ولو كان أقرب قريب.

ولم يكن شأن نبي آلله نوح عليه السلام مقصوراً على هذا الابن الكافر، بل أيضاً مع زوجته، ويا له من آمتحان عظيم في الزوجة والابن!.

هذه الزوجة تحدث عنها القرآن وعن نظيرة لها وشبيهة بفعلها وهي زوجة لوط عليه السلام، فقد آبتُلي هذان النبيّان بزوجتين فاسدتين ذكرهما آلله لنا مثلاً في كتابه العزيز فقال:

مَرَبُ اللَّهُ مَنْكُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اَمْرَأَتَ نُوجِ وَامْرَأَتَ لُوطِّ كَانَنَا غَتَ مَرَاتَ لُوطِّ كَانَنَا غَتَ مَا مَرَاتَ لُوطِ كَانَنَا هُمَا فَكَرَ يُغْنِياً عَنْهُمَا مِنْ مَانَتُ الْمُمَا فَكُرَ يُغْنِياً عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْنًا وَفِيلَ الْمُحَالَا النَّارَ مَعَ اللَّهِ خِلِينَ مِن اللَّهِ شَيْنًا وَفِيلَ الْمُحَالَا النَّارَ مَعَ اللَّهُ خِلِينَ

[سورة التحريم: ١٠].

على أن مما يجب التنويه عنه هنا - آستطراداً - أن هذه الخيانة في الدين، وليست في الفاحشة، فإن نساء الأنبياء معصومات من الوقوع في الفاحشة لحرمة الأنبياء عليهم السلام.

أما آمرأة نوح فكانت تفشي سره، إذا آمن معه أحد أخبرت الجبابرة من قومها، وآمرأة لوط تخبر قومها بضيوف زوجها من أجل فعل السوء القبيح (٩٨).

⁽۹۸) انظر دنفسیر ابن کثیرد: (ج۱۹۸/۸).

وعلى النقيض من هذا الفعل المشين من هاتين المرأتين يضرب لنا القرآن مثلاً عالياً في الإيمان والاستعلاء على الكفار من قبل آمراًة مؤمنة هي زوجة فرعون اللعين قال تعالى:

رَبَّ أَبْنِ لِي عِندَكَ بَبْتُ ا فِي ٱلْجَنَّةِ وَيَجِنِ مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ مَوْغَيِّنِي مِنَ ٱلْفَوْمِ ٱلظَّالِمِ بِنَ

[سورة التحريم: ١١].

(إن هذه المرأة لم يصدها طوفان الكفر الذي تعيش فيه، في قصر فرعون طالبة إلى ربّها بيتاً في الجنة، وتبرأت من قصر فرعون طالبة إلى ربّها بيتاً في الجنة، وتبرأت من صلتها بفرعون فسألت ربّها النجاة منه، وتبرأت من عمله من عمله مخافة أن يلحقها من عمله شيء وهي ألصق الناس به فونجني من من فرعون وعمله ، وتبرأت من قوم فرعون وهي تعيش بينهم فونجني من القوم الظالمين ، إنه مثل للاستعلاء على عرض الحياة الدنيا في أزهى صوره، فقد كانت آمرأة فرعون، أعظم ملوك الأرض يومئذ!! في قصر فرعون أمتع مكان تجد فيه آمرأة ما تشتهي! لقد آستعلت على هذا بالإيمان ولم تعرض عنه فحسب، بل آعتبرته شرًا ودنساً وبلاء تستعبذ بآلله منه.

(إنها آمرأة واحدة في مملكة عريضة قوية. وقفت وحدها في وسط ضغط المجتمع وضغط القصر، وضغط الملك، وضغط الحاشية، ورفعت رأسها للسماء! إنه التجرد الكامل من كل هذه المؤثرات والأواصر) (٩٩).

إن وقوف هذه المرأة أمام ذلك الجبار من الأهمية بمكان، علَّ في ذك ما يدفع تثبيط الشيطان وحزبه لبعض دعاة الإسلام وهم يخافون أن يمسهم الناس بشيء لم يكتبه آلله عليهم.

ألا فلنأُخذ من قرآننا عبرة وعظة، وشحنة عمل، ومنهاج دنيا وآخرة حتى

⁽٩٩) ﴿ فِي ظَلَالَ القرآنِ: (ج٦٢٢/٦) بتصرف.

نقوم بما كلفنا آلله به وشرفنا بالانتساب إليه وهي الدعوة إلى آلله.

يقول قتادة:

(كان فرعون أعتى أهل الأرض وأبعده، فوالله ما ضر آمرأته كفر زوجها حين أطاعت ربّها لتعلموا أن الله حكم عدل، لا يؤاخذ أحداً إلا بذنبه) (١٠٠).

وهناك أيضاً نموذج آخر، وعَلَم من أعلام دعاة صراط آلله المستقيم. إنه مثل رفيع في الولاء لله ودينه وعباده الصالحين في النصرة والجهاد بقدر الطاقة لإعلاء كلمة آلله، والبراءة من الكفار بعد إقامة الحجة والبرهان عليهم، إنه مؤمن آل فرعون.

لننظر في موقفه وفي ولائه حين عزم الطاغية فرعون على قتل رسول آلله موسى عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة والسلام. لقد قال مؤمن آل فرعون كما حكاه القرآن عنه:

وَقَالَ رَجُلُّ مُؤْمِنٌ مِّنْ عَالِ فِرْعَوْرَ كَ يَكُنُمُ إِيمَنَهُ أَنْفَتْلُونَ رَجُلًا أَن يَفُولَ رَبِّ اللَّهُ وَقَدْجَآءَ كُمْ إِلَّئِيَنَتِ مِن رَبِيكُمْ وَإِن يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِن يَكُ صَادِقًا يُصِبِّكُم بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَمُسْرِقٌ كُذَابٌ

[سورة غافر: ۲۸].

وآسم هذا الرجل حبيب النجار والمشهور أنه كان قبطيًا من آل فرعون. وكان يكتم إيمانه عن قومه القبط، ولم يظهره إلا هذا اليوم حين قال فرعون:

ذَرُونَ آفَتُلُ مُوسَىٰ

[سورة غافر: ٢٦].

⁽۱۰۰) - هتفسیر این کثیره: (ج۱۹۹/۸).

فأخذت الرجل غضبة لله عزَّ وجلَّ و وأفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائره(۱۰۱).

ولا أعظم من هذه الكلمة وهي قوله أتقتلون رجلاً أن يقول ربي آلله(۱۰۲). فأنظر إلى ولاء هذا الرجل المؤمن لنبي آلله موسى ونصرته له، وتدبر براءه من الطاغية حتى وهو يصب عليه العذاب.

وأخيراً نقف مع الفتية الصلحاء "أصحاب الكهف"، الذين تركوا الأهل والولد، والوطن والعشيرة؛ حين علموا أنه لا طاقة لهم بمواجهة ومجابهة قومهم، فنجوا بأنفسهم إلى ذلك الكهف، الذي تجلت فيه معجزة عظيمة، يسوقها الله لنا عبرة وعظة في حفظه لعباده الصالحين.

قال تعالى:

إِنَّهُمْ فِتْ بَةُ عَامَنُوا بِرَبِهِمْ وَزِدْ نَنَهُمْ هُدَى ﴿ وَرَبَظْنَا عَلَى قُلُومِهِمْ إِذْ فَامُوا فَقَالُوا رَبُنَا رَبُّ السَّمَنُوتِ وَالْأَرْضِ عَلَى قُلُومِهِمْ إِذْ فَامُوا فَقَالُوا رَبُنَا رَبُّ السَّمَا لَا فَا مَتُولًا فَى مَنُولًا فَا مَنَ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ فَا أَوْلَا يَا فُوكَ عَلَيْهِم مِنَا اللَّهُ فَا فَوَلَا يَا فُوكَ عَلَيْهِم مِنَا اللَّهُ فَا فَرَى عَلَى اللَّهِ كَذَبًا فَي وَاذِ آعَنَ لَنُهُ وَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَا أَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ الْعُلْكُولِ اللَّهُ عَنْ الْعُلْمُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ الْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ الْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ اللْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ الْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ اللْعُلْمُ الْعُلْمُ اللْعُلْمُ اللْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ اللْعُلْمُ اللَّهُ عَنْ اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلْمُ اللْعُلْمُ اللْعُلُمُ اللَّهُ اللْعُلِمُ اللْعُلُمُ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللْعُلْمُ اللْعُلْمُ اللْعُلْمُ اللْعُلُمُ اللْعُلْمُ اللَّهُ اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللْعُلْمُ اللَّهُ عَلَى اللْعُلْمُ اللْع

[سورة الكهف: ١٣ - ١٦].

⁽۱۰۱) أخرجه أبو داود: (ج٤١٤)، ح٤٣٤) في كتاب الملاحم، والترمذي: (ج٦/٣٦، ح٢٧٥) في كتاب الفتن، وقال: حديث حسن غريب من هذا الوجه، وابن ماجة: (ج٢/٣٦، ح٤٠١) في الفتن، وهمسند أحمده: (ج٢/١٦)، والنسائي: (ج٧/١٦) في البيعة، وقال الألباني: صحيح. انظر والمشكاةه: (ج٢/١٠).

⁽۱۰۲) انظر ۱ تفسیر ابن کثیر ۱: (ج۷/۱۳۰).

لقد كان موقف هؤلاء الفتية صريحاً وواضحاً وحاسماً. وحين تتباين الطريقان ويختلف المنهجان لا يعود هناك سبيل إلى الالتقاء ولا للمشاركة في الحياة. بل لابد من الفرار بالعقيدة.

إنهم ليسوا رسلاً إلى قومهم فيواجهوهم بالعقيدة الصحيحة ويدعوهم إليها، ويتلقوا ما يتلقاه الرسل، إنما هم فتية تبيّن لهم الهدى في وسط ظالم كافر، ولا حياة لهم في هذا الوسط إن هم أعلنوا عقيدتهم وجاهروا بها. وهم أيضاً لا يطيقون مداراة قومهم، وعبادة آلهتهم على سبيل آلتقية وإخفاء عبادتهم لله.

على أن الأرجع أن أمرهم قد كُشف، فلابد من الفرار بدينهم إلى آلله. وقد فروا إلى كهف خشن ضيق، مؤثرين له على كل زينة من زينة الحياة الدنيا.

إنهم يستروحون رحمة آلله ويحسونها ظليلة فسيحة ممتدة ﴿ينشر لكم ربكم من رحمته﴾، ولفظه ﴿ينشر﴾ تلقى ظلال السعة والبحبوحة والانفساح فإذا الكهف فضاء فسيح رحيب، تنتشر فيه الرحمة وتتسع خيوطها:

إنه الإيمان! وما قيمة الظواهر؟ وما قيمة القيم والأوضاع والمدلولات التي تعارف عليها الناس في حياتهم الأرضية؟

إن هنالك عالماً آخر في جنبات القلب المعمور بالإيمان، المأنوس بالرحمن عالماً تظلله الرحمة والرفق والاطمئنان والرضوان(١٠٣).

وهكذا تتعد الأمثال في جميع الوشائج والروابط، وشيجة الأبوة في قصة نوح، ووشيجة البنوة والوطن في قصة إبراهيم، ووشيجة الأهل والعشيرة والوطن جميعاً في قصة أصحاب الكهف، ورابطة الزوجية في قصص آمراً في نوح ولوط وآمراً قفرعون.

هكذا يمضى الموكب الكريم حتى تجيىء الأمة الوسط، فتجد هذا الرصيد

⁽۱۰۳) والظلالة: (ج۲۲۲/٤) بتصرف بسيط.

من الأمثال والتماذج والتجارب، فتمضى على النهج الربَّاني للأُمة المؤمنة وتفترق العشيرة الواحدة والبيت الواحد حيث تفترق العقيدة.

> لَّا يَحِدُ فَوْمَا يُوْمِنُوكَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الْآخِرِيُوَا ذُوكَ مَنْ حَادَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَ انُوَا مَابَاءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْعَشِيرَتُهُمْ

[سورة المجادلة: ٢٢].

لقد جمعت هذه العقيدة صهيباً الرومي وبلالاً الحبشي، وسلمان الفارسي وأبا بكر العربي القرشي تحت راية لا إله إلا آلله محمد رسول آلله، وتوارت عصبية القبيلة والجنس والأرض وقال لهم عليه: «دعوها فإنها منتنة» (١٠٤). وقال: «ليس منا من قاتل على عصبية، وليس منا من مات على عصبية، وليس منا من مات على عصبية» أمر هذا النتن، وماتت نعرة الجنس، وآختفت لوثة القوم، وآستروح البشر أرج الآفاق العليا، ومنذ ذلك اليوم لم يعد وطن المسلم هو الأرض وإنما وطنه هو "دار الإسلام"، تلك الدار التي تسيطر عليها عقيدة، وتحكم فيها شريعة آلله وحدها (١٠٠١).

وتبقى سيرة المصطفى عَلَيْكُ وسيرة صحابته الأخيار منار هدى وإصلاح لمن سلك ذلك السبيل، ورضى بذلك النهج القويم.

أما من حاد عن ذلك وابتعد فالله ليس بوليه، وإنما وليه ''الطاغوت'' وَالَّذِيرَ كَفَرُواْ أَوْلِكَ أَوُهُمُ الظَّلْغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتُ أُوْلَتِهِكَ أَصْحَنْ النَّارِ هُمْ فِيهَا

خَالِدُونَ [سورة البقرة: ٢٥٧].

⁽۱۰٤) وصحيح البخارية: (جـ١٤٨/٨، ح-٤٠٩٥) كتاب التفسير، ووصحيح مسلمة: (جـ١٩٩٨، حـ٢٥٨٤) كتاب البرّ والصلة.

⁽١٠٥) وصعيح مسلمه: (ج٣٤/٦/٣، ح١٨٤٨، وح١٨٥٠) كتاب الإمارة، وأبو داود: (ج٣٤٧، ح٢١١٥) كتاب الأدب.

⁽١٠٦) انظر ومعالم في الطريق: (ص١٤٣).

القصل الخامس الولاء والبراء في العهد المكّي

كان الحديث في الفصل السابق عن أمثلة مشرقة، وصور مضيئة من ولاء وبراء الأنبياء والرسل، والصالحين عبر تاريخ البشرية العلويل.

ونتحدث هنا عن الولاء والبراء من خلال سيرة نبينا محمد على، مستمدين ذلك من الوحيين كتاب آلله وسنّة رسوله على وكتب السير والمغازي.

وقد اعتمدنا في تقسيم الآيات إلى مكّي ومدني، على ما ذكره العلماء في كتب التفسير وعلوم القرآن من أن المكّي – على الأشهر – هو ما نزل قبل الهجرة، والمدنى ما نزل بعدها(١٠٧).

وسبق أن قلنا في التمهيد: أن المسلم منذ أن يعلن شهادة "لا إله إلا آلله محمد رسول آلله" فإن ذلك يعني إفراد آلله سبحانه وتعالى بالوحدانية والألوهية والربوبية، وخلع كل ولاء وعبودية وطاعة وخضوع وخوف ورجاء لأي معبود أو متبوع أو مطاع من دون آلله. وقصر هذا الولاء والحب والتعظيم لله سبحانه وتعالى.

وقد نزل الوحي الإلهي أول ما نزل على المصطفى عَلَيْكُ في غار حراء بقوله سبحانه:

⁽١٠٧) انظر والإتقان في علوم القرآن، للسيوطي: (ج٣٧/١) تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم.

اَقْرَأْ بِالسَّهِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ فَ خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ الْمُزَاوَرَبُّكَ الْمُزَاوَرَبُّكَ الْمُنافِينَ مَا الْمُرْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ مَلَمَ الْإِنسَانَ مَا لَرَيْعَمُ الْمُ

[سورة العلق: ١ - ٥].

ثم بعد ذلك قوله تعالى:

بَكَانِيهُ الْمُدَّفِرُ فِي فَرَمَا لَيْدِر

[سورة المدثر: ١ - ٢].

وبدأ المصطفى على يدعو الناس سرًا إلى الإسلام، وأسلم معه نفر قليل، منهم أبو بكر الصديق، وعلى بن أبي طالب، وخديجة بنت خويلد زوجته رضي آلله عنهم جميعاً. وبدأ رسول آلله على يغرس في نفوس أصحابه محبة آلله ومحبة رسوله، والاجتماع على ذلك، وإخلاص الحب والولاء والنصرة للمؤمنين، وبغض الكفر والشرك وأهله، وهذا هو لازم كلمة التوحيد "لا إله إلا آلله محمد رسول آلله".

وهنا نشأت الوشيجة الجديدة، وشيجة العقيدة في نفوس المؤمنين، وبدأ يقر في نفوسهم أن هذه هي الرابطة الحقيقية، هي الرابطة التي تطمئن لها نفس المؤمن، ومع نمو هذه الغرسة الجديدة؛ بدأت تذبل شجرة العصبية الجاهلية، والروابط الجاهلية، وبدأت نظرة الريب والاحتقار لتلك الروابط تكبر يوماً فيوماً في نفس كل من آمن بآلله ورسونه.

الملتقى الأول وأولى خطوات الطريق

آختار المصطفى عَلَيْكُ دار الأرقم لتلقين من آمن معه أمور هذا الدين. ولقد كانت هذه الدار هي الملتقى الأول لأولئك القادة العظام، كانت هي الدار التي بدأ يشع منها ذكر آلله وتوحيده في الأرض.

ترى ما هو حال المسلمين آنذاك؟ وماذا بعد النطق بالشهادتين؟ يجيب على ذلك الأستاذ سيد قطب رحمه آلله فيقول:

(إنه لم يكن للإسلام والمسلمين في مكة شريعة ولا دولة، ولكن الذين كانوا ينطقون بالشهادتين كانوا يسلمون قيادهم من فورهم للقيادة المحمدية، ويمنحون ولاءهم من فورهم للعصبة المسلمة. وكان الرجل حين يدخل الإسلام يخلع على عتبته كل ماضيه في الجاهلية، ويبدأ عهداً جديداً، منفصلاً كل الانفصال عن حياته التي عاشها في الجاهلية. إنه يقف من كل ما عهده في جاهليته موقف المستريب الشاك الحذر المتخوف.

(لقد كانت هناك عزلة شعورية كاملة بين ماضي المسلم في جاهليته وحاضره في إسلامه، ونشأت عن هذه العزلة، عزلة في صلاته بالمجتمع الجاهلي من حوله وروابطه الاجتماعية أيضاً.

(إنه قد آنفصل نهائياً من بيئة الجاهلية، وآتصل نهائياً ببيئته الإسلامية، حتى لو كان يأخذ من بعض المشركين ويعطي في عالم التجارة والتعامل اليومي.

فالعزلة الشعورية شيء، والتعامل اليومي شيء آخر.

(وحين أنخلع المسلم من عقيدة الشرك إلى عقيدة التوحيد، ومن تصور

الجاهلية إلى تصور الإسلام، فإنه أيضاً كان ينسلخ من القيادة الجاهلية، وينزع ولاءه من الأسرة والعشيرة والقبيلة، ويترجم ذلك إلى واقع وحقيقة يقوم عليها الإسلام. وهذا هو الذي أزعج ''الملأ'' من قريش!

(أزعجهم زحف الإسلام، وأزعجهم القرآن، ولم يزعجهم من قبل أن الحنفاء'' آعتزلوا معتقدات المشركين وعباداتهم، وآعتقدوا بألوهبة آلله وحده، وقدموا له الشعائر وحده فهذا لا يهم الطاغوت، كما يفهم بعض الطيبين الخيرين اليوم الذين لا يدركون ولا يعرفون حقيقة الإسلام.

(إنما الإسلام هو تلك الحركة المصاحبة للنطق بالشهادتين، ثم الانخلاع من المجتمع الجاهلي وتصوراته وقيمه وقيادته وسلطانه وشرائعه. والولاء لقيادة الدعوة الإسلامية التي تريد أن تحقق الإسلام في عالم الواقع، ولذلك قاوم ''الملأ'' من قريش هذه الدعوة بشتى الأساليب) (١٠٨)، وآلتقى المؤمنون على حب آلله ورسوله، فكان لقاءً عميقاً لأن كلاً منهم جاء إلى آلله ورسوله يتلقى منه، ويهتدي بهديه، ويتوجه إليه، وأحس كل منهم نحو أحيه برباط من نوع جديد، يربطه بأخوته في آلله، إنه يحبه كنفسه مع أنه ليس من قبيلته ولا بينهما آصرة دم (١٠٠٩).

وأخذ القرآن الكريم ينزل حسب النوازل والحوادث على ما يشاء آلله سبحانه وتعالى لتربية الأمة على أسس العقيدة، فكان الولاء والبراء يزيد كلما آزدادت التكاليف. وكان من الطرق التي سلكها القرآن في عرض هذه العقيدة ضرب المثل، لأنه كما يقال: بالمثال يتضح المقال. ومعلوم أن كلام آلله واضح ولكن سياق المثل يستثير في الإنسان نوعاً من التفكر وتدبر العبرة والعظة لتغيير المسار الخاطىء والاتجاه في الطريق الصحيح.

⁽١٠٨) • في ظلال القرآن»: (ج٣/٣٠٠)، ودمعالم في الطريق»: (ص١١، ٥٠). (). () انظر دمنهج التربية الإسلامية، للاستاذ محمد قطب: (ج٣٨/٣ ــ ٤٠).

ومن هذه الأمثلة في موضوعنا قوله تعالى:

مَثُلُ الَّذِيكَ اغَّنَدُوا مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلِيكَ أَكَمَثُلِ ٱلْمَنكَبُوتِ اغَّنَدَتْ بَيْتَ كَوْلِنَّ أَوْمَنَ الْبُبُوتِ لَبَيْتُ ٱلْمَنكَبُوتِ لَقَّ لَوْكَ الْوَابِعَلَمُونَ

[سورة العنكبوت: ٤١].

وبتقرير هذه الحقيقة الضخمة في النفوس؛ كان المؤمنون أقوى من جميع القوى التي وقفت في طريقهم، وداسوا بها على كبرياء الجبابرة في الأرض، ودكوا بها المعاقل والحصون. إن قوة آلله وحدها هي القوة، وولاية آلله وحدها هي الولاية وما عداها فهو واهن ضئيل هزيل، مهما علا وآستطال، ومهما تجبر وطغى ومهما ملك من وسائل البطش والطغيان والتنكيل (١١٠).

ومكث المصطفى عليه في دعوته للناس بالسر ثلاث سنوات، كما قال ذلك علماء السير والمغازي(١١١).

وبعد أن فشا ذكر الإسلام في مكّة، وتحدث الناس به أمر آلله عزَّ وجلَّ رسوله عَلِّقَةً أن يصدع بما جاءه منه، وأن يبادىء الناس بأمره، وأن يدعو إليه ونزل قوله تعالى:

فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَآعُرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ

[سورة الحجر: ٩٤].

وقال آلله له: وَأَنذِرْعَشِيرَتَكَ ٱلأَقْرَبِيكِ ۞ وَلَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱلْبُقَالِمِينَ ٱلْمُؤْمِنِينَ

[سورة الشعراء: ٢١٤ – ٢١٥].

⁽١١٠) انظر وفي ظلال القرآن: (ج٥/٢٧٣٧).

⁽١١١) انظر االسيرة النبويّة؛ لابن هشام: (ج١/٢٨٠).

⁽١١٢) المصدر السابق: (ج١/٢٨٠).

وهنا بدأً الابتلاء للمسلمين، وهذا الابتلاء الذي ظاهره الشدة هو في حقيقته نعمة، لأنه يتضع من خلاله: الصادق من الكاذب، والخبيث من الطيب. قال تعالى:

الدّ ٢ أَحَسِبُ النَّاسُ أَن يُعْرَكُوا أَن يَعُولُوا مَا مَسَكَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونُ ٢ أَحَسِبُ النَّاسُ أَلَيْنَ مِن فَيْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَ اللَّهُ أَلَّذِيكَ مُنْ مُنْ لِيعِمْ فَلْيَعْلَمَنَ اللَّهُ الَّذِيكِ مَسَدَقُوا وَلِيَعْلَمَنَ الْكَنْذِينِينَ صَدَقُوا وَلِيَعْلَمَنَ الْكَنْذِينِينَ

[سورة العنكبوت: ١ - ٣].

وحدث لأصحاب رسول آلله عليه من الابتلاء والشدة الشيء الكثير، حتى إنهم كانوا يذهبون للشعاب يستخفون بصلاتهم عن قومهم(١١٢).

صدق التحمل

ماذا فعل المؤمنون تجاه العذاب الذي صبه عليهم أعداء آلله؟ ما الذي حصل من ما فعل بهم عامة، وما فعل ببلال وآل ياسر وغيرهم من المستضعفين خاصة؟

إنه الصبر على الأذى والهجر الجميل. قال تعالى: وَأَصْبِرْ عَلَمَايَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجُرَاجَيلُا وَذَرْنِي وَٱلْمُكَذِينَ أُولِي ٱلتَّمَدَةِ وَمَهِلْمُرْقَابِلًا

[سورة المزمل: ١٠ – ١١].

وصبر المصطفى عليه وكانت تربيته الربانية كفيلة بتطهير نفوس المؤمنين معه، فكانوا كل يوم يزداودن من سمو الروح ونقاء القلب ونظافة الخلق والتحرر من سلطان الماديات والشهوات شيئاً كثيراً.

⁽١١٣) المصدر السابق: (ج١/٢٨٢).

(كان عَلِيْكُ يَأْخَذُهُم بالصبر على الأَذَى والصفح الجميل، وقهر النفس مع أنهم قوم قد رضعوا حب الحرب، وكأنهم ولدوا مع السيف، وهم أمة من أيامها حرب البسوس وداحس والغبراء. وما يوم الفجار ببعيد!!

ولكن رسول آلله عليه فله طبيعتهم الحربية، وكبح نحوتهم العربية فأنقهروا لأمره، وكفوا أيديهم وتحملوا من قريش ما تسيل منه النفوس، في غير جبن وفي غير عجز) (١١٤). هذا بالنسبة لموقف المسلمين من أعدائهم.

أما ولاؤهم فيما بينهم، فنقول: إن المصطفى ﷺ قد حرص على غرس ركيزتين أساسيتين في نفوسهم هما:

- (۱) الإيمان بآلله، ذلك الإيمان المنبثق من معرفته سبحانه، وتمثل صفاته في الضمائر، وتقواه، ومراقبته، مع اليقظة والحساسية التي بلغت في نفوسهم حدًّا غير معهود إلا في النادر من الأحوال.
- (٢) الحب الفياض، والتكافل الجاد العميق، حيث بلغت فيه الجماعة المسلمة مبلغاً لولا أنه وقع بالفعل لعد من أحلام الحالمين (١١٥).

إن نقطة الحب في آلله التي آلتقى عليها هؤلاء المؤمنون، كانت أيضاً لقاء على ما يتبع هذه الدعوة من جهد أو غرم، وما يستتبع ذلك من ألم أو سرور وجعل العاطفة الإنسانية تحب وتبغض تبعاً لما يصيب الإسلام من خير أو شير (١١٦).

ولكي يكون لهذا الكلام ما يدعمه من الدليل، وحتى نعلم ما هي نتائج تربية ''دار الأرقم'' أذكر موقفاً واحداً لصدِّيق هذه الأُمة، أبي بكر الصَّدِيق رضى الله عنه.

⁽١١٤) - وماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين، لابي الحسن الندوي: (ص٩٧) بتصرف.

⁽١١٥) انظر وطريق الدعوة في ظلال القرآن، (ج١٨٨/١).

⁽١١٦) انظر دهذا دينناء للشيخ محمد الغزالي: (ص١٧٨).

وُطيء أبو بكر رضي آلله عنه في مكَّة يوماً بعد ما أسلم، وضُرب ضرباً شديداً، ودنا منه عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بنعلين مخصوفين، ويحرفهما لوجهه، ثم نزا على بطن أبي بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه، وحملت بنو تيم أبا بكر في ثوب حتى أدخلوه منزله، ولا يشكون في موته، فتكلم آخر النهار فقال: ما فعل رسول آلله عَلَيْهِ؟ فمسوا منه بألسنتهم وعذلوه، ثم قاموا، وقالوا لأمَّه أم الخير: آنظري أن تطعميه شيئاً أو تسقيه إيَّاه، فلما خلت به أُلحت عليه وجعل يقول: ما فعل رسول ٱلله عَلَيْكُم؟ فقالت: وٱلله ما لي علم بصاحبك فقال: آذهبي إلى أمّ جميل بنت الخطاب فأسأليها عنه، فخرجت حتى جاءت أم جميل فقالت: إن أبا بكر يسألك عن محمد بن عيد الله قالت: ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله وإن كنت تحبين أن أَذهب معك إلى آينك ذهبت قالت: نعم فمضت معها حتى وجدت أبا بكر صريعاً دنفاً، فدنت أثم جميل وأعلنت بالصياح وقالت: والله إن قوماً نالوا منك هذا لأهل فسق وكفر، وإني لأرجو أن ينتقم آلله لك منهم، قال: فما فعل رسول آلله عليه الله عليه عليك منها، فعل شيء عليك منها، قالت: سالم صالح، قال: أين هو؟ قالت: في دار آبن الأرقم، قال: فإن الله عليّ أن لا أذوق طعاماً ولا أشرب شراباً أو آتي رسول آلله عليَّ فأمهلتا حتى إذا هدأت الرجل وسكن الناس خرجتا به يتكيء عليهما حتى أدخلتاه على رسول آلله(۱۱۷).

یا لله! رجل مضروب، مثخن بالجراح لا یتناول حتی شربة الماء وهو أشد ما یکون حاجة إلیها حتی یری رسول الله علیه؟!

حقًا إنها تربية دونها كل تربية. وحقًا نقول إن ذلك الجيل الذي ربّاه المصطفى عَلَيْكُ جيل فريد على غير مثال سابق ولا لاحق.

⁽۱۱۷) والبداية والنهاية، لابن كثير: (ج٣/٣٠)، وانظر وماذا خسر العالم، للندوي: (ص١١٣).

سمات العلاقة بين المسلمين وأعدائهم في العهد المكّي

إن المرحلة المكّية كانت تقتضي أن تكون العلاقة بين المسلمين والمشركين علاقة غير قتالية، علاقة بيان للحق، وصبر على الأذى فيه، وآحتساب لكل ما عرفته رباع مكّة ورمضاؤها والطائف وفجاجها من أذى للمصطفى عَلِيَا وعذاب وآضطهاد لبلال وعمار وخباب وآل ياسر وغيرهم رضى الله عنهم أجمعين.

ذلك أن ظروف تلك المرحلة كانت تقتضي آتخاذ الأساليب السلمية، وعرض الحقائق الإيمانية عرضاً مؤثراً، عله يكون في هذا وفيما أبداه المؤمنون الصابرون من تحمل وصبر، ما يرجع لأهل اللب صوابهم، وما أجدر ذلك بآستجابة القوم لولا آتباع الهوى وسلطان المصالح الزائلة من زعامة ووجاهة ومكاسب مادية، وما إلى ذلك(١١٨).

والتربية النبوية في هذا العهد ذات شأن عظيم ذلك أنها كانت تربية تقوم على ضبط النفس، والصبر على الأذى، وإعداد العدة مع حبس دواعي الانطلاق، وكف حدة الإقدام، وآحتمال جهل الجاهلين وبغي الطاغين. وكل ذلك من غير ذل ولا آستخذاء، ولا يأس ولا وهن، بل إن عيونهم قريرة وقلوبهم مطمئنة إلى نصر الله ونفوسهم مستعلية على شرك المشركين وضلالهم وفتنتهم (١١٩).

⁽١١٨) انظر وعلاقة الأمة المسلمة بالأم الأخرى، للأستاذ أحمد محمود أحمد: (ص٨ - ٩).

⁽١١٩) • اسبيل الدعوة الإسلامية؛ للدكتور محمد أمين المصري: (ص١١١، ١١٣) بتصرف.

ومن المهم في هذا الموضوع أن نلاحظ الحكمة الربّانية في عدم فرضية القتال في مكّة، فإنه إنما شرع في العهد المدني، أما حين كان المسلمون في مكّة فقد كان المشركون أكثر عدداً، فلو أمر المسلمون وهم أقل من العشر بقتال الباقين لشق عليهم، ولهذا لما بايع أهل يثرب ليلة العقبة رسول الله علي أهل الوادي الله علي أهل الوادي الله علي أهل الوادي عنون أهل منى - ليالي منى فنقتلهم؟ فقال رسول الله علي أهل أوم بهذاه (١٢٠).

ونحن حين نلتمس الحكمة في هذه الحالة وفي غيرها من التكاليف الشرعية - كما يقول الأستاذ سيد قطب رحمه الله - لا نجزم بما نتوصل إليه، لأننا حينئذ نتألى على الله ما لم يبيّن لنا من حكمة. ونفرض أسباباً وعللاً قد لا تكون هي الأسباب والعلل الحقيقية، أو قد تكون.

ذلك أن شأن المؤمن أمام أي تكليف، أو أي حكم من أحكام الشريعة هو التسليم المطلق لأن الله سبحانه هو العليم الخبير، وإنما نقول هذه الحكمة والأسباب من باب الاجتهاد وعلى أنه مجرد آحتمال لأنه لا يعلم الحقيقة إلا الله، ولم يحددها هو لنا ويطلعنا عليها بنص صريح(١٢١).

وهذه الأسباب والعلل ذكرها الأستاذ سيد قطب رحمه الله في كتابيه القيمين: وفي ظلال القرآن، عند تفسير سورة النساء، وفي «معالم الطريق» (۱۲۲).

⁽۱۲۰) وتفسير ابن كثيره: (ج٤٣١/٥)، والحديث في ومسند أحمده: (ج٤٦٢/٢)، في سنده معبد بن كعب بن مالك، قال عنه ابن حجر في والتقريبه: مقبول. وذكر في والتهذيب، أن له حديثاً واحداً في وصحيح البخاري، وأخرج له مسلم. ووثقه ابن حبّان.

⁽۱۲۱) انظر هالظلاله: (ج۲/٤/۲).

⁽١٣٢) - الظلال: (ج٢/٢٢ ـــ ٧١٤)، وفي اللعالم: (ص٦٩ ــ ٧١).

وسأوجزها فيما يلي:

- (۱) إن الكف عن القتال في مكّة ربما كان لأن الفترة المكية كانت فترة تربية وإعداد، في بيئة معينة، لقوم معينين، وسط ظروف معينة، ومن أهداف التربية في مثل هذه البيئة: تربية الفرد العربي على الصبر على ما لا يصبر عليه عادة من الضيم حين يقع عليه أو على من يلوذون به: ليخلص من شخصه، ويتجرد من ذاته، فلا يندفع لأول مؤثر، ولا يهتاج لأول مهيج ومن ثم يتم الاعتدال في طبيعته وحركته. ثم تربيته على أن يتبع نظام المجتمع الجديد والتقيد بأوامر القيادة الجديدة، حيث لا يتصرف إلا وفق ما تأمره مهما يكن مخالفاً لمألوفه وعادته وقد كان هذا هو حجر الأساس في إعداد شخصية العربي المسلم لإنشاء "المجتمع المسلم".
- (٣) وربما كان ذلك أيضاً لأن الدعوة السلمية أشد أثراً وأنفذ في مثل بيئة قريش ذات العنجهية والشرف، والتي قد يدفعها القتال معها في مثل هذه الفترة إلى زيادة العناد ونشأة ثارات دموية جديدة كثارات العرب المعروفة أمثال داحس والغبراء وحرب البسوس، وحينئذ يتحول الإسلام من دعوة إلى ثارات تنسى معها فكرته الأساسية.
- (٣) وربما كان ذلك أيضاً آجتناباً لإنشاء معركة ومقتلة داخل كل بيت، فلم تكن هناك سلطة نظامية عامة هي التي تعذب المؤمنين، وإنما كان ذلك موكولاً إلى أولياء كل فرد.ومعنى الإذن بالقتال في مثل هذه البيئة أن تقع معركة ومقتلة في كل بيت ثم يقال: هذا هو الإسلام!! ولقد قبلت حتى والإسلام يأمر بالكف عن القتال! فقد كانت دعاية قريش في المواسم، إن محمداً يفرق بين الوالد وولده فوق تفريقه لقومه وعشيرته! فكيف لو كان كذلك يأمر الولد بقتل الوالد، والمولى بقتل الولى؟

- (٤) وربما كان ذلك أيضاً لما يعلمه الله من أن كثيرين من المعاندين الذين يفتنون المسلمين عن دينهم ويعذبونهم هم بأنفسهم سيكونون من جند الإسلام المخلص، بل من قادته. ألم يكن عمر بن الخطاب من بين هؤلاء؟
- (٥) وربما كان ذلك أيضاً لأن النخوة العربية في بيئة قبلية من عادتها أن تثور للمظلوم الذي يحتمل الأذى، ولا يتراجع وبخاصة إذا كان الأذى واقعاً على كرام الناس فيهم. وقد وقعت ظواهر كثيرة تثبت صحة هذه النظرة في هذه البيئة فآبن الدغنة (١٢٢١) لم يرض أن يترك أبا بكر وهو رجل كريم يهاجر ويخرج من مكّة، ورأى في ذلك عاراً على العرب! وعرض عليه جواره وحمايته.. وآخر هذه الظواهر نقض صحيفة الحصار لبني هاشم في شعب أبي طالب.
- (٦) وربما كان ذلك أيضاً لقلة عدد المسلمين حينذاك وآنحصارهم في مكة حيث لم تبلغ الدعوة إلى بقية الجزيرة، أو بلغت ولكن بصورة متناثرة، حيث كانت القبائل تقف على الحياد من معركة داخلية بين قريش وبعض أبنائها، لترى ماذا يكون مصير الموقف. ففي مثل هذه الحالة قد تنتهى المعركة المحدودة إلى قتل المجموعة المسلمة القليلة حتى ولو قتلوا هم أضعاف من سيقتل منهم ويبقى الشرك، ولا يقوم للإسلام في الأرض نظام، ولا يوجد له كيان واقعي، وهو دين جاء ليكون منهج حياة ونظام دنيا وآخرة.
- (٧) إنه لم تكن هناك ضرورة قاهرة مُلحة، لتجاوز هذه الاعتبارات كلها، والأمر بالقتال، ودفع الأذى، لأن الأمر الأساسي في هذه الدعوة كان قائماً ومحققاً وهو ''وجود الدعوة'' ووجودها في شخص الداعية

⁽١٢٣) ابن الدغنة رجل جاهلي أجار أبي بكر عندما أخرجه قومه وأراد الهجرة للحبشة. انظر والإصابة: (ج٢٤/٢).

عمد على وشخصه في حماية سيوف بني هاشم، فلا تمتد إليه يد إلا وهي مهددة بالقطع. ولذلك لا يجرؤ أحد على منعه من إبلاغ الدعوة وإعلانها في ندوات قريش حول الكعبة، ومن فوق جبل الصفا، وفي الاجتاعات العامة ولا يجرؤ أحد على سجنه أو قتله، أو أن يفرض عليه كلاماً بعينه يقوله، بل إنهم حين طلبوا إليه أن يكف عن سب آلهتهم وعيبها لم يكف، وحين طلبوا إليه أن يسكت عن سب دين آبائهم وأجدادهم لم يسكت، وحين طلبوا إليه أن يدهن فيدهنوا، أن يجاملهم فيجاملوه، بأن يتبع بعض تقاليدهم ليتبعوا بعض عبادته لم يدهن.

إن هذه الاعتبارات كلها – فيما نحسب – كانت بعض ما آقتضت حكمة الله – معه – أن يأمر المسلمين بكف أيديهم وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، لتم تربيتهم، وإعدادهم، وليقف المسلمون في آنتظار أمر القيادة، في الوقت المناسب، وليخرجوا أنفسهم من المسألة كلها، فلا يكون لذواتهم فيها حظ.. لتكون خالصة لله، وفي سبيل الله. آنتهى ملخصاً من والظلال.

والناظر في الفترة المكية والتي كانت ثلاثة عشر عاماً كلها تربية وإعداد وغرس لمفاهيم لا إله إلا الله يدرك ما لأهمية هذه العقيدة من شأن في عدم الاستعجال وآستباق الزمن، فالعقيدة بحاجة إلى غرس يتعهد بالرعاية والعناية والمداومة بحيث لا يكون للعجلة والفوضى فيها نصيب. وما أجدر الدعاة إلى الله أن يقفوا أمام تربية المصطفى عليه لأصحابه على هذه العقيدة وقفة طويلة، فيأخذوا منها العبرة والأسوة، لأنه لا يقف في وجه الجاهلية – أيا كانت قديمة أم حديثة أم مستقبلة – إلا رجال اختلطت قلوبهم ببشاشة العقيدة الربّانية، وعمقت جذور شجرة لا إله إلا الله في نفوسهم، فيصدق عليهم حينئذ أنهم:

رِجَالٌ صَدَقُواْ مَا عَنهَدُواْ ٱللَّهُ عَلَيْتِهِ

[سورة الأحزاب: ٢٣].

لا تهمهم قوة عدو، ولا تنقصهم عزيمة باسل لأن الله هو وليهم وناصرهم،

وَلَيْسَمُرُكَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ ۚ إِن اللَّهُ لَقَوِيُّ عَنِيزُ

[سورة الحج: ٤٠].

قال آبن إسحاق:

(لما رأى رسول الله على ما يصيب أصحابه من البلاء، وما هو فيه من العافية بمكانه من الله ثم من عمه أبي طالب، وإنه لا يقدر على أن يمنعهم مما هم فيه من البلاء قال لهم: الو خرجتم إلى أرض الحبشة، فإن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد وهي أرض صدق، حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه، فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله على أرض الحبشة مخافة الفتنة، وفراراً إلى الله بدينهم فكانت أول هجرة في الإسلام ١٦٤٠).

ثم إن لطف الله ورحمته غمرت المؤمنين المستضعفين وذلك بإسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه، حيث أعز الله به الإسلام، ولذلك قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: وإن إسلام عمر كان فتحاً، وإن هجرته كانت نصراً، وإن إمارته كانت رحمة، ولقد كنا ما نصلي عند الكعبة حتى أسلم عمر، فلما أسلم قاتل قريشاً حتى صلّى عند الكعبة وصلينا معهه (١٢٥). إنها نعمة كبرى تجلت في إسلام عمر، الذي منح ولاءه ونصرته المسلمين، وصير بغضه وعداوته وبراءه للكافرين، كيف لا وهو الذي آشبك مع القوم بعد إسلامه ثم قال: «آفعلوا ما بدا لكم فوآلله لو أن قد كنا ثلاث مئة رجل لقد تركناها – أي مكة – لكم أو تركتموها لناه (١٢٦).

وسمع المؤمنون بإسلام عمر رضي الله عنه وهم في الحبشة فغرحوا

⁽١٢٤) والسيرة، لابن هشام: (ج١/٤٤٢).

⁽١٢٥) والسيرة الابن هشام: (ج٣٦٧/١)، وفي وصحيح البخاري: (ج٤١/٦) ح ١٨٤٤) مناقب عمر، عن ابن مسعود رضي الله عنه: ومازلنا أعزة منذ أسلم عمره.

⁽١٢٦) والسيرة لابن هشام: (ج١/٢٧٤).

بذلك ورجع منهم من رجع إلى مكة، ولكن قريشاً صبت عليهم ألواناً من العذاب والاضطهاد فلم يزدهم ذلك إلا صلابة في العود وثباتاً على الحق وأملاً في فرج من الله قريب.

ثم تعرض رسول الله على ومن معه لدرس آخر من دروس الابتلاء التي هي من سنن الدعوة إلى الله: ذلك الدرس هو موت أبي طالب عم رسول الله الذي كان مناصراً له وحامياً. وموت زوجة رسول الله خديجة رضي الله عنها أول آمرأة أسلمت، وكانت مثالاً للمرأة المسلمة الصالحة، وهنا يطمع أعداء الله في رسول الله عليه ولكن الله أكبر من كل شيء ثم رأى المصطفى عليه أن يتجه إلى غير قريش عسى أن يجد مجيباً وناصراً فخرج إلى الطائف، ولكن ثقيفاً خيبت أمله وآذته وسخرت منهم، فأتجه إلى ربه قائلاً: واللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس، يا أرحم الراحمين، أنت رب المستضعفين وأنت ربي إلى من تكلني، إلى بعيد يتجهمني؟ أو إلى عدو ملكته أمري، إن لم يكن بك غضب على فلا أبالي، غير أن عافيتك هي أوسع لي، أعوذ بنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة، إن يحل علي غضبك أو إن ينزل بي سخطك، لك العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بكه (٢٧٠). ينزل بي سخطك، لك العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بكه (٢٧٠).

وعلى الدعاة أن يقفوا طويلاً عند قول المصطفى على الله و الم يكن بك غضب على فلا أبالي، فإن هم الداعية المسلم هو رضاء الله وكفى. ثم بعد ذلك ليكن ما يكون من أمر الناس فإن ذلك ليس له كبير حسبان طائما أن الغاية هي رضاء الله.

⁽۱۲۷) والسيرة الابن هشام: (ج٢/٠٠)، والحديث أورده الهيشمي في ومجمع الزوائده: (ج٢/٥٠) ونسبه للطبراني وقال: (فيه ابن إسحاق وهو مدلس ثقة وبقية رجال ثقات) وحكم عليه الألباني في وتخريج فقه السيرة اللغزالي: (ص١٣٧) بالضعف. ولكن ألفاظ الحديث ينقدح منها ونور مشكاة النبوة».

بِرُ الأقارب المشركين

ومن خلال تتبع القرآن المكّي نجد أنه رغم قطع الولاء سواء في الحب أو النصرة بين المسلم وأقاربه الكفار فإن القرآن أمر بعدم قطع صلتهم وبرهم والإحسان إليهم ومع ذلك فلا ولاء بينهم.

قال تعالى:

وَوَصِّينَا ٱلْإِنسَانَ

بِوَلِدَيْهِ حُسْنًا وَإِن جَنهَدَاكَ لِتُشْرِكَ فِي مَالِيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمُ فَلَا تُعِلِعْهُمَا إِلَى مَرْجِعُكُمْ فَأَنْبِتُكُمْ بِمَاكُنتُ دُمَّ مَلُونَ

[سورة العنكبوت: ٨].

قال البغوي: إن هذه الآية وآية ١٥ من سورة لقمان وهي قوله تعالى:

وَلِنجُهُدَاكَ عَلَىٰ أَن تُمْرِكَ بِي مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُولِمُهُمَّ أَوْصَاحِبْهُمَا فِ ٱلدُّنْيَا مَعْرُوفَا وَاتَّيْعْ سَبِيلَ مَنْ أَنابَ إِلَّى ثُمْرَ إِلَى مَرْجِعُكُمْ فَأَنْبَتُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

نزلت في سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وأمه حمنة بنت أبي سفيان، فقد كان سعد من السابقين الأولين للإسلام، وكان بارًا بأمه.

قالت له أمه: ما هذا الدين الذي أحدثت؟ والله لا آكل ولا أشرب حتى ترجع إلى ما كنت عليه، أو أموت فتعير بذلك أبد الدهر، يقال: يا قاتل أمه. ثم إنها مكثت يوماً وليلة لم تأكل ولم تشرب ولم تستظل، فأصبحت قد جهدت ثم مكثت يوماً آخر وليلة لم تأكل ولم تشرب، فجاء سعد إليها وقال: يا أماه: لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني، فكلى

وإن شئت فلا تأكلي، فلما أيست منه أكلت وشربت، فأنزل الله هذه الآية وأمره بالبر بوالديه، والإحسان إليهما، وعدم طاعتهما في الشرك لأنه ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، (١٢٨).

لذلك فالولاء لله ودينه والمؤمنين شيء لا طاعة لمخلوق في مخالفته، وبر القريب المشرك شيء. قد يكون من باب تأليفه وترغيبه في الإسلام.

⁽۱۲۸) وتفسير البغويه: (ج٠/١٨٨)، وانظر وأسباب النزول، للواحدي: (ص١٩٥)، فقد ذكر نحو هذا والحديث: ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، حديث صحيح انظر ومشكاة المصابيح،: (ج٢/٢٦)، ٦٦٦٦).

كيف كانت صورة البراء في العهد المكي؟

(۱) إن المسلم من حين أن يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وهو يحس بأنه قد دخل في دين جديد غير دين آبائه وأجداده، إنه (يشعر في اللحظة التي يجيء فيها إلى الإسلام أنه يبدأ عهداً جديداً منفصلاً كل الانفصال عن حياته التي عاشها في الجاهلية. وكان يقف من كل ما عهده في جاهليته موقف المستريب الشاك الحذر المتخوف الذي يحس أن كل هذا رجس لا يصلح للإسلام. وبهذا الإحساس كان يتلقى هدي الإسلام الجديد.. ويمكننا أن نسمي هذا بـ "العزلة الشعورية" فالمسلم قد آنخلع من البيئة الجاهلية، وعرفها وتصورها وعاداتها وروابطها. وآنخلع من عقيدة الشرك إلى عقيدة التوحيد، ومن تصور الجاهلية إلى تصور الإسلام عن الحياة والوجود، وآنضم إلى التجمع الإسلامي الجديد بقيادته الجديدة. ومنح هذا التجمع وهذه القيادة كل ولائه وطاعته وحبه وتبعيته) (١٣٩).

(٢) بعد ذلك جاء الأمر بالإعراض عن الكفار:

فَأَعْرِضْ عَن مَّن ثَوَلَّ عَن ذِكْرِنَاوَلَّرُدُدْ إِلَّا ٱلْحَيَوْةَ ٱلدُّنْيَا ۞ ذَٰلِكَ مَبْلَنْهُ مِينَ ٱلْعِلْمِ إِنَّ دَبَّكَ هُوَأَعْلَمُ بِمَن صَلَّعَن سَبِيلِهِ. وَهُوَأَعْلَرُ بِمَنِ ٱهْتَدَى

[سورة النجم: ٢٩ – ٣٠].

(٣) وجاء الأمر أيضاً بالصبر والهجر الجميل قال تعالى:

⁽١٢٩) ومعالم في الطريق: (ص١٦ ـــ ١٧) بتصرف بسيط.

وَأَصْبِرْ عَلَىٰمَايَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجُرَاجِيلًا

[سورة المزمل: ١٠].

فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَاللَّهِ حَقَّى وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ ٱلَّذِينَ لَا يُوقِئُونَ

[سورة الروم: ٦٠].

ثم يُذكّر الله سبحانه المؤمنين بفعل أبيهم إبراهيم عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة وأتم التسليم ليأخذوا منه أسوة وقدوة فيقول سبحانه:

وَإِذْقَالَ إِبَرَهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ: إِنَّنِى بَرَآءٌ مِّمَاتَعْبُدُونَ ۞ إِلَّا ٱلَّذِى فَطَرَفِ فَإِنَّهُ, سَيَهْدِينِ ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةُ أَبَافِيهُ فِعَقِيهِ - لَعَلَّهُمْ بَرْجِعُونَ

[سورة الزخرف: ٢٦ – ٢٨].

(٤) وإلى جانب هذا التذكير الربّاني، يضرب أيضاً المثل المحسوس والملموس في حياة الناس لمن يوزع ولاءه بين أرباب متفرقة، ومن يكون ولاؤه لربّ واحد، وآتجاه واحد.

> ۻؘۯڹٱللهُ مَثَلَازَجُلَافِيهِ شُرُكَآهُ مُنَشَكِسُونَ وَرَجُلاسَلَمَّالِرَجُٰلِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلاَ ٱلْحَمَّدُ لِلَوْبَلُ أَكْرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

[سورة الزمر: ٢٩].

فقد وضح الله في هذا المثال القرآني حال المشرك الذي لا يؤمن بالله ولا يكون ولاؤه وحبه لله وفي الله بحال العبد الذي تملكه جماعة مشتركين في خدمته لهم لا يمكنه إرضاؤهم أجمعين، وحال الموحد الذي يعبد الله وحده ويوالي في الله وحده، مثله كمثل عبد لمالك واحد قد سلم له وعلم مقاصده وعرف الطريق إلى رضاه، فهو في راحة من تشاحن الخلطاء فيه، بل هو سالم

لمالكه من غير منازع فيه، مع رأفة مالكه به ورحمته له وشفقته عليه وإحسانه إليه وتوليته بمصالحه، فهل يستوي هذان العبدان؟ لا. إنهما لا يستويات والحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون (١٣٠).

وعلى طريقة القرآن في آهتهامه بقضية اليوم الآخر لما لها من أثر عظيم في قضية الإيمان: نجد القرآن الكريم يسوق مشهداً من مشاهد يوم القيامة لمن يكون ولاؤه لغير الله، وكيف آنقلب هذا الولاء إلى عداء وبغضاء. ثم كيف أصبحت الحلة عداوة وشحناء.

قال تعالى:

ۅۘقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوارَبَنَا آدِنا الَّذَيْنِ أَضَلَا نَامِنَ الْجِينِ وَالْإِنِسِ جَعَلْهُ مَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَامِنَ الْأَسْفَلِينَ

[سورة فصلت: ٢٩].

وقال:

ٱلأَجِلَا أَيْوَمَهِ فِي بَعْشُهُمْ لِمُعْضِ عَدُو لِإِلَّا ٱلْمُتَّفِينَ

[سورة الزخرف: ٦٧].

وقال:

وَيَوْمُ يَحَشُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَحَقُولُ يَنَيَّتَنِي الْغُنَدُّ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلا ﴿ يَنَهَلَقَ لِتَنِي اَرَأَغُيذُ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ لَقَدْ أَضَلِّنِ عَنِ الدِّحْرِيَعَذَ إِذْ جَلَةَ فِيُّ وَكَابَ الشَّبْطَنُ لِلْإِنسَيْنِ خَذُولًا

[سورة الفرقان: ۲۷ – ۲۹].

(٥) ثم جاء التصريح الكامل لأعداء الله بأن دينكم باطل لا ندخل فيه، وديننا

⁽١٣٠) وأمثال القرآن، لابن القيم: (ص٥٣) بتصرف بسيط، الطبعة الأولى سنة الدكتور ناصر الرشيد، الناشر: دار مكّة.

هو الحق الذي ندين الله به، فلا نعبد ما تعبدون، ولا انتم عابدون ما نعبد.

لكم دينكم ولى دين

ولما رأى المشركون صلابة المسلمين وآستعلاءهم بدينهم، ورفعة نفوسهم فوق كل باطل ولما بدأت خطوط اليأس في نفوسهم من أن المسلمين يستحيل رجوعهم عن دينهم سلكوا مهزلة أخرى من مهازلهم الدالة على طيش أحلامهم ورعونتهم الحمقاء.

فقد دعوا رسول الله عَلَيْكُ إلى عبادة أوثانهم سنة، ويعبدون معبوده سنة فأنزل الله سورة الكافرون:

قُلْ يَتَأَبُّهُ الْكَيْرُونَ ۞ لَا أَعْبُدُ مَا مَعْبُدُونَ ۞ وَلَا أَعْبُدُ مَا مَعْبُدُونَ ۞ وَلَا أَنَاعَا بِدُّ مَا عَبَدَتُمْ ۞ وَلَا أَنَاعَا بِدُّ مَا عَبَدَتُمْ ۞ وَلَا أَنَاعَا بِدُّ مَا عَبَدَتُمْ ۞ وَلَا أَنَاعَا بِدُّ مَا عَبَدُمُ ۞ وَلَا أَنْتُمْ عَنْبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ۞ لَكُرُ دِيثَكُو وَلِيَ دِينِ۞

[سورة الكافرون: ١ - ٦]^(١٣١).

ومثل هذه السورة آيات أخرى تشابهها في إعلان البراء من الكفر وأهله مثل قوله تعالى:

> وَإِن كَذَبُوكَ فَقُل لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ٱنتُع بَرِيَعُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِىّ أَثْمِثَا لَعُمَلُونَ

[سورة يونس: ٤١].

وقوله تعالى:

قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَذَعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ قُلُلَّا ٱلَّيْعُ

⁽۱۳۱) انظر وتفسير ابن كثيره: (ج٨٧٧٥).

أَهْوَآهَ حُثُمْ فَدْ صَلَلْتُ إِذَا وَمَآ أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿ الْمُهْتَدِينَ ﴿ الْمُهْتَدِينَ مَا فَلْ إِنْ الْمُحْمُ إِلَّا مِلْمُ الْمُثَلِّمُ الْمُحَلِّمُ إِلَّا مِلْمُ مُلْكُونَ الْمُحْمُ الْمُحَلِّمُ اللَّهُ الْمُحَلِّمُ اللَّهُ الْمُحَلِّمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُعِلَمُ اللْمُعِلِمُ اللَّهُ اللْمُعِلِمُ الللْمُعِ

[سورة الأنعام: ٥٦ – ٥٧].

وقوله تعالى:

يَّا يُّهَا النَّاسُ إِن كُنْمُ فِ شَكِّ مِن دِينِ فَلَآ أَعْبُدُ الَّذِينَ تَمْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَنَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّنَكُمْ وَأَمْرَتُ اَنَا كُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۞ وَأَنْ أَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَاتَكُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

[سورة يونس: ١٠٤ - ١٠٥].

بهذه النصاعة وهذا الوضوح جاءت هذه الآبات الكريمات لترسم معالم الطريق بين الصف الإسلام والصف الكافر المشرك الذي لا يؤمن بالله ورسوله. ومع هذا الوضوح القرآني نجد أن بعض المنتسبين للعلم قد فهم من هذه الآيات وحاصة شورة الكافرون – إنها إقرار من رسول الله على للكفار على دينهم الباطل وهذا زعم باطل. مخالف لحقيقة الإسلام، ودعوة رسول الإسلام. ومضاد لدعوة الرسل جميعاً.

يقول العلاَّمة آبن القيم رحمه الله:

(إن هذه السورة – سورة الكافرون – تشتمل على النفي المحض وهذه خاصية هذه السورة، فإنها سورة براءة من الشرك كما جاء في وصفها (١٣٢).

⁽۱۳۲) الله داوده: (ج۳۰۳/۵) حه ۱۵ في الأدب، والترمذي: (ج۱۱۰/۹) حه ۱۳۰) في الدعوات، والمسند الإمام أحمده: (جه/٤٥٦)، والدارمي: (جه/٤٥٨) في فضائل القرآن، وقال الألباني: حديث حسن. انظر المحميح الجامع الصغيره: (ج١٤٠/١، ح٢٨٩).

- (ومقصودها الأعظم البراءة المطلوبة بين الموحدين والمشركين، ولهذا أتى بالنفي في الجانبين تحقيقاً للبراءة المطلوبة. مع تضمنها للإثبات بأن له معبوداً يعبده وأنتم بريئون من عبادته، وهذا يطابق قول إمام الحنفاء ﴿إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرني﴾ [الزخرف: ٢٦ ٢٧] فأنتظمت حقيقة لا إله إلا الله.
- (ولهذا كان النبي عَلَيْكُ يقرنها بسورة الإخلاص في سُنَّة الفجر (١٣٣) وسُنَّة المغرب (١٣٤) وحين أُخبر الله أَن لهم دينهم وله دينه: هل هو إقرار فيكون منسوخاً أو مخصوصاً؟ أو لا نسخ في الآية ولا تخصيص؟
- (هذه مسألة شريفة من أهم المسائل، وقد غلط في السورة خلائق، وظنوا أنها منسوخة بآية السيف لاعتقادهم أن هذه الآية آقتضت التقرير لهم على دينهم! وظن آخرون: أنها مخصوصة بمن يقرون على دينهم وهم أهل الكتاب!

وكلا القولين غلط محض، فلا نسخ في السورة ولا تخصيص، بل هي محكمة وهي من السور التي يستحيل دخول النسخ في مضمونها، فإن أحكام التوحيد التي أتفقت عليه دعوة الرسل يستحيل دخول النسخ فيه.

(وهذه السورة أخلصت التوحيد، ولهذا تسمى أيضاً سورة الإخلاص. ومنشأ الغلط: ظنهم أن الآية آقتضت إقرارهم على دينهم. ثم رأوا أن هذا الإقرار زال بالسيف فقالوا: منسوخة!!

وقالت طائفة: زال عن بعض الكفار وهم من لا كتاب لهم فقالوا هذا مخصوص! ومعاذ الله أن تكون الآية آفتضت تقريراً لهم أو إقراراً على دينهم أبداً. بل لم يزل رسول الله عليه في أول الأمر وأشده عليه وعلى أصحابه

⁽۱۳۳) قصحيح مسلم، بشرح النووي: (ج٦/٥)، وقالمسنده: (ج٤/٥٢) بطبع الساعاة...

⁽١٣٤) - ومشكنة المصابيحة: (ج١/٢٦٨)، وانظر وبدائع الفوائدة: (ج١/١٣٨).

أشد على الإنكار عليهم، وعيب دينهم وتقبيحه، والنهي عنه، والتهديد والتوعيد في كل وقت وفي كل ناد. فكيف يقال إن الآية، آفتضت تقريراً لهم؟ معاذ الله من هذا الزعم الباطل.

وإنما الآية آقتضت البراءة المحضة كما تقدم، وأن ما أنع عليه من الدين لا نوافقكم عليه أبداً، فإنه دين باطل فهو مختص بكم لا نشرككم فيه، ولا أنتم تشركوننا في ديننا الحق.

فهذه غاية البراءة والتنصل من موافقتهم في دينهم، فأين الإقرار حتى يُدعى النسخ أو التخصيص؟!

أُفترى إذا جوهدوا بالسيف كما جوهدوا بالحجة لا يصبح أن يقال: لكم دينكم ولي دين؟

بل هذه آية قائمة محكمة ثابتة بين المؤمنين والكافرين إلى أن يطهر آلله منهم عباده وبلاده. وكذلك حكم هذه البراءة بين أتباع الرسول على أهل سنته وبين أهل البدع المخالفين لما جاء به، الداعين إلى غير سنته إذا قال لهم خلفاء الرسول وورثته لكم دينكم ولنا ديننا لا يقتضي هذا إقرارهم على بدعتهم، بل يقولون لهم هذه براءة منها. وهم مع هذا منتصبون للرد عليهم ولجهادهم بحسب الإمكان (١٣٥).

وزاد هذا الأمر إيضاحاً وبياناً: شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله فقال:
(قوله تعالى ﴿لكم دينكم ولي دين﴾ اللام في لغة العرب يدل على
الاختصاص فأنتم مختصون بدينكم لا أشرككم فيه، وأنا مختص بديني
لا تشركوننى فيه كما قال تعالى:

⁽١٣٥) وبدائع الفوائدة: (ج١٣٨/ ١٤٨) بتصرف بسيط.

ڸِؚۜعَمَلِ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُدبَرِيَعُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَابُرِى ** مِتَانَعْمَلُونَ

[سورة يونس: ٤١].

وليس في هذه الآية أنه رضي بدين المشركين، ولا أهل الكتاب، كما يظنه بعض الملحدين، ولا أنه نهى عن جهادهم كما ظنه بعض الغالطين، وجعلوها منسوخة. بل فيها براءته من دينهم، وبراءتهم من دينه، وأنه لا تضره أعمالهم، ولا يجزون بعمله ولا ينفعهم. وهذا أمر محكم لا يقبل النسخ، ولم يرض الرسول بدين المشركين، ولا أهل الكتاب طرفة عين قط.

ومن زعم أنه رضي آلله بدين الكفار، وآحتج بقوله تعالى: .

قُلْ يَكَأَيُّهَا ٱلْكَنِيرُونَ ۞ لَآ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۞ وَلَآ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۞ وَلَآ أَنْاعا بِدُّمَا عَبَدَتُمْ ۞ وَلَآ أَنْاعا بِدُّمَا عَبَدَتُمْ ۞ وَلَآ أَنْتُمْ عَكَبِدُونَ مَا آعَبُدُ ۞ لَكُرُدِ بِنَكُرُ وَلِي دِينِ ۞ وَلَآ أَنْتُمْ عَكِيدُونَ مَا آعَبُدُ ۞ لَكُرُدِ بِنَكُرُ وَلِي دِينِ ۞

[سورة الكافرون: ١ - ٦].

فظن هذا الملحد أن قوله ولكم دينكم ولي دين معناه أنه رضي بدين الكفار، فهذا من الكفار، ثم قال هذه الآية منسوخة فيكون قد رضي بدين الكفار، فهذا من أبين الكذاب والافتراء على محمد عليه فإنه لم يرض قط إلا بدين آلله الذي أرسل به رسله، وأنزل به كتبه.. ونظير هذه الآية قوله تعالى:

وَإِنكَذَّبُوكَ فَقُل لِيعَمَلِ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُد بَرِبَعُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَناْبَرِىّ أُيْمَانَعْمَلُونَ

[سورة يونس: ٤١].

وقوله تعالى:

فَلِذَلِكَ فَأَدْعٌ وَاسْتَقِمْ كَمَا أَمِرْتُ وَلَا نَنْبِعُ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ اَمَنتُ بِمَا أَنزَلَ اللهُ مِن كِتَنبٌ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمُ اللهُ رَبُنَا وَرَبُكُمْ لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمُ

[سورة الشورى: ١٥].

وإذا كان ٱلله سبحانه قد قال:

وَلَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱلْبَعَكَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِي اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَلَا فَقُلْ إِنِّي اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّلَّ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ

[سورة الشعراء: ٢١٥ - ٢١٦].

فبرأه من معصية من عصاه من أتباعه المؤمنين، فكيف لا يبرئه من كفر الكافرين الذين هم أشد له معصية ومخالفة؟) (١٣٦).

ورحم آلله عبد آلله بن عباس حين قال في شأن هذه السورة وليس في القرآن أشد غيظاً لإبليس منها، لأنها توحيد وبراءة من الشرك (١٣٧) وقال الأصمعي: كان يقال له ﴿قل يا أيها الكافرون﴾ و ﴿قل هو آلله أحد﴾ المقشقشتان. أي أنهما تبرئان من النفاق (١٣٨).

فرج من الله قريب

قال آبن إسحاق: وفلما أراد آلله عزَّ وجلَّ إظهار دينه وإعزاز نبيه عَلَى، وإنجاز موعده له، خرج رسول آلله علَيْ في الموسم الذي لقيه فيه النفر من الأنصار، فعرض نفسه على قبائل العرب، كما كان يصنع في كل موسم، فبينما هو عند العقبة لقي رهطاً من الخزرج أراد آلله بهم خيراً، فقال لهم

⁽١٣٦) والجواب الصحيح لمن بدّل دين المسيح، لابن تيمية: (ج٣٠/٣ ــ ٣٠).

⁽۱۳۷) اتفسير القرطبي: (۲۲٥/۲۰).

⁽۱۳۸) - اتفسير القرطبي: (۲۲٥/۲۰). ا

أجل: بعد كل ذلك العناء وتلك المصابرة هيأ آلله اللطيف الخبير من ينصر هذا الدين ويعلى كلمته، وينشره في الأرض بعد أن آوى رسول آلله وأصحابه الأواتل. إنه لشرف دونه كل شرف أن يُسمّوا "الأنصار" أنصار آلله، أنصار نبيه، أنصار دينه، أنصار عباده المؤمنين، وليسوا أنصار الجاهلية وطواغيتها وجبابرتها الذين هم في أعين الناس كبار وهم في حقيقة الأمر صغار وأقزام!!

ولما كان العام المقبل وصل إلى مكّة من الأنصار آثنا عشر رجلاً، فلقوا رسول الله علي بالعقبة الأولى فبايعوه، وكانت البيعة على الإسلام وأرسل معهم رسول الله علي مصعب بن عمير (١٤٠) رضي الله عنه يقرئهم القرآن،

⁽۱۳۹) والسورقة لابن هشام: (ج٢/٧٠ ــ ٧١).

⁽١٤٠) هو مصعب بن عمير بن هشام نشأ في بيت ثري، مدللاً غياية الدلال، كان يُعرف بأنه أعطر أهل مكّة ثم أسلم فانقلبت تلك النعومة إلى خشونة ورجولة كان من السابقين للإسلام ومن المهاجرين للحبشة في الهجرة الأولى، ثم هاجر للمدينة، وشهد بدراً وحمل اللواء في أحد فاستشهد، وفي الصحيح أن مصعباً =

ويعلمهم الإسلام، ويفقههم في الدين، ويؤمهم في الصلاة (١٤١)

وقد مصعب رضي آلله عنه ومعه وفد كريم من الأنصار في موسم الحج فكانت بيعة العقبة الكبرى حيث تساءلوا وهم خارجون من المدينة: حتى متى نترك رسول آلله يطوف ويطرد في جبال مكّة ويخاف؟

لقد بلغ الإيمان أوجه في هذه القلوب الفتية، وآن لها أن تنفس عن حماسها، وأن تفك هذا الحصار الخانق المضروب حول الدعوة والداعية (١٤٢).

صيغة البيعة

تكلم رسول آلله عَلَيْكُ فتلا القرآن، ودعا إلى آلله، ورغب في الإسلام ثم قال: وأبايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم، فأخذ البراء بن معرور (١٤٣) بيده ثم قال: نعم والذي بعثك بالحق نبيًا لنمنعنك مما نمنع منه أزرنا (١٤٤٠) فبايعنا يا رسول آلله فنحن وآلله أبناء الحروب، وأهل الحلقة (١٤٥٠)، ورثناها كابراً عن كابر. فأعترض أبو الهيثم بن التيهان (١٤٦٠)

الم يترك إلا ثوباً فكان إذا غطوا رأسه خرجت رجلاه، وإذا غطوا رجليه خرج رأسه فقال رسول الله على: واجعلوا على رجليه شيئاً من الأذخره، انظر وصحيح البخارية: (ج٣/٢٤، ح٢٧٦) كتاب الجنائز، ووالاستيعاب، لابن عبد البر: (ج٣/٤٦٤)، ووالإصابة: لابن حجر: (ج٣/٤٦١)، وومصعب بن عميره للأستاذ محمد بريغش وغير ذلك من كتب السير.

⁽١٤١) السيرة، لابن هشام: (ج٢/٢٧).

⁽١٤٢) وفقه السيرة، للشيخ محمد الغزالي: (ص١٥٧).

⁽١٤٣) هو البراء بن معرور الخزرجي الأنصاري أول من بايع وأول من استقبل القبلة وأول من أوصى بثلث ماله، وأحد النقباء من الاثنى عشر. انظر والإصابة، (ج١/٤٤)، ووالأعلام، للزركلي: (ج١/٤٧) الطبعة الرابعة. والحديث في والمسند، (ج١/٤٦).

⁽١٤٤) آي نساءنا.

⁽١٤٥) أي السلاح.

⁽١٤٦) أبو الهيثم بن التيهان: مالك بن عتيك الأنصاري الأوسى: أحد النقباء. آخي ___

فقال: يا رسول آقة إن بيننا وبين الرجال حبالاً وإنا قاطعوها – يعني اليهود - فهل عسيت إن نحن فعلنا ذلك ثم أظهرك آلله أن ترجع إلى قومك وتدعنا؟ قال: فبسم رسول آلله عَلَيْكُ ثم قال: وبل الدم الدم والهدم الهدم أنا منكم وأنتم منى، أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتمه (١٤٧).

قال آبن هشام: الهدم الهدم: يعني الحرمة، أي ذمتي ذمتكم وحرمتي حرمتكم (١٤٨).

ثم قام: أسعد بن زرارة (١٤٩) فقال: رويداً يا أهل يثرب: فإنا لم نضرب إليه أكباد الإبل إلا ونحن نعلم أنه رسول آلله، وإن إخراجه اليوم مناوأة للعرب كافة، وقتل خياركم وإن تعضكم السيوف، فإما أنتم قوم تصبرون على ذلك فخذوه وأجركم على آلله، وإما أنتم قوم تخافون من أنفسكم جبنة فبينوا ذلك، فهو أعذر لكم عند آلله، فقالوا يا أسعد: أمط عنا بيدك، فوآلله لا نذر هذه البيعة ولا نستقيلها، ثم قاموا إليه رجلاً رجلاً فبايعوه (١٥٠٠).

النَّي كُلُّ بينه وبين عنان بن مظعون، وشهد المشاهد كلها، وهو القائل في رثاء رسول الله كُلُّ (لقد جدعت آذاننا وأنوفنا غداة فجعنا بالنّبي محمد)، توفي في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه في المدينة سنة عشرين. انظر والاستيعابه: (ج٤/٠٠٠)، ووالإصابةه: (ج٤/٢١٢)، ووالمعارف، لابن قيية: (ص٧٠٠) تحقيق ثروت عكاشة، ووالأعلام، للزركلي: (ج٥/٢٥٨).

⁽١٤٧) والسيرة، لابن هشام: (ج٨٤/٢ ـــ ٨٥)، والحديث في والمسند، (ج٣/٤/٢) طبعة الساعاتي مع والفتح الربّاني.

⁽١٤٨) والسيرة، لابن هشام: (ج٢/٢٨ ــ ٥٥)، والحديث في هالمسنده: (ج٢/٢٢) طبعة الساعاتي مع والفتح الربّاني.

⁽١٤٩) أسعد بن زرارة: أبو أمامة الأنصاري الخزرجي النجاري، شهد العقبتين، وكان نقيباً على قبيلته. ذكر الواقدي أنه مات على رأس تسعة أشهر من الهجرة. وقال البغوي: بلغني أنه أول من مات من الصحابة بعد الهجرة وأنه أول ميت صلى عليه النبي عليه. قال ابن حجر: وقد اتفق أهل المغازي والتواريخ أنه مات في حياة النبي عليه قبل بدر. والإصابة،: (ج٣٤/١).

⁽۱۵۰) همسند أحمده: (ج٣/٢٢، ٣٣٩، ٣٩٤)، والحاكم: (ج٢/٤٢٤ ــ ٢٢٥)، =

أجل: (إنه الإيمان بالله والحب فيه، والإخوة على دينه، والتناصر بآسمه، ذلك كله كان يتدافع في النفوس المجتمعة في ظلام الليل بجوار مكة السادرة في غيها، يتدافع ليعلن أن أنصار الله سوف يحمون رسوله كما يحمون أعراضهم، وسوف يمنعونه بأرواحهم، فلا يخلص إليه أذى وهم أحياء) (١٥١).

ترى: أي صورة أعظم من هذه الصورة لهذا الولاء الصادق؟ لقد كانت يبعة على دين الله ومرضاته. وأنظر إلى رد المصطفى وأسالم من سالمتم، والهدم الهدم أنا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم، هذه هي الصلة الحقيقية والوشيجة الصادقة لعلاقة المسلم بأخيه المسلم. لقد أصبح الدم واحداً. وأحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم، وهكذا تنقطع علائق الدم الجاهلي والتناصر الجاهلي والولاء الجاهلي ليحل محلها الولاء الإسلامي والوقوف في الصف الإسلامي والبراءة من الكفر وأهله واعتناق الإخوة الجديدة التي أمر الله بها. إنها البديل الصالح لتلك الوشائج الجاهلية الإخوة الجديدة التي أمر الله بها. إنها البديل الصالح لتلك الوشائج الجاهلية كما قال عليه عضة بعضاً (۱۵۰۷).

وهكذا نصل إلى معرفة ما فعل الله بنبيه ودعوته ومن معه، وما هيأ لهم من النصرة والمنعة والدار التي يقام فيها حكم الله وشريعته ومنهاجه في الأرض. أرض الأنصار. أرض الذين يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة.

فإلى صورة جديدة مشرقة للولاء في العهد المدني.

⁽١٥١) وفقه السورة للشيخ الغزالي: (ص١٦١).

⁽۱۰۲) المحيح البخاري: (ج٠١/١٠) كتاب الأدب، والمحيح مسلم: (ج١٩٩/٤، ح٥٨٥) كتاب البرّ والصلة.

القصل السادس الولاء والبراء في العهد المدني

لما أراد الله إظهار دينه، وإعزاز عبده ورسوله محمد عليه ومن معه، أمره بالهجرة لتكون مبدأ فاصلاً بين الحق والباطل، وبين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان (١٠٣).

ولقد كانت الهجرة إيذاناً من المولى جلَّ وعلا بقرب وعده الذي وعد به المؤمنين وهو وعد دائم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها قال تعالى:

وَعَدَالَالُمُ الذِينَ مَامَنُوا مِنكُرُ وَعَمِلُوا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الذِينَ مَامَنُوا مِنكُرُ وَعَمِلُوا اللهُ اللهُ

[سورة النور: ٥٥].

ولقد وقع هذا التمكين الرباني بالفعل ولذلك نجد القرآن يذكّر المؤمنين بهذا التمكين والنصر فيقول:

> وَاذْكُرُواْإِذْ أَنتُدْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي ٱلْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَنْخَطَّفَكُمُ ٱلنَّاسُ فَعَاوَنكُمْ وَأَيْدَكُم بِنَصْرِهِ وَرَذَ فَكُم مِنَ الطَّيْبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ *

[سورة الأنفال: ٢٦].

⁽١٥٢) انظر هزاد المعاده: (ج٢/٣٤) تحقيق الأرنؤوط.

وسيبقى هذا الوعد بالتمكين مادام المسلمون ملتزمون بالشرط وهو عبادته وحده لا شريك له.

نبذة تاريخية

لما أذن الله بالهجرة: خرج المسلمون إلى المدينة زرافات ووحداناً، ولم يبق بمكة منهم إلا رسول الله علي وأبو بكر وعلى حيث أقاما بأمر منه علي وإلا من آحتبسه المشركون كرهاً.

ولما رأى المشركون أصحاب رسول الله على قد تجهزوا، وخرجوا وساقوا الذراري والأطفال والأموال إلى المدينة، وعرفوا أنها دار منعة، وأن أهلها أهل حلقة وشوكة وبأس: خافوا خروج رسول الله على اليهم ولحوقه بهم حيث سيشتد أمره وتقوى شوكته، فلذلك آجتمعوا في دار الندوة ولم يتخلف أحد من أهل الرأي والحجا منهم ليتشاوروا في أمره.

وخرجوا من ذلك الاجتماع برأي واحد: وهو أن يقوم من كل قبيلة شاب ثم يضربوه ضربة رجل واحد ليتفرق دمه في القبائل.

ولكن حماية الله ونصرته لنبيه عَلَيْكُ أكبر من مكر أولتك المجرمين، فقد نزل جبريل عليه السلام على المصطفى عَلَيْكُ يأمره أن لا ينام في مضجعه تلك الليلة. وخرج رسول الله عَلَيْكُ ومعه صاحبه الأمين أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وبقي علي بن أبي طالب رضي الله عنه، حيث نام تلك الليلة في فراش المصطفى عَلَيْكُ. وينتهي الأمر بخسارة وذلة "الملاً" من قريش (١٥٤).

ووصل المصطفى عَلِيْكُ إلى دار الهجرة، دار النصرة والمنعة، حيث وجد

⁽۱۰۶) انظر دالسيرة النبويّة؛ لابن هشام: (ج٢/٢٤ ـــ ١٢٧)، ودزاد المعاده: (ج٣/٥٠ ـــ ٥١).

"أنصار الله" فكانت هذه الهجرة نصراً للمؤمنين المهاجرين الذين وجدوا من يؤويهم وينصرهم ويشاركهم الأموال والمساكن وحتى الأزواج!! وكانت نصراً أيضاً للأنصار حيث قُضي على الأحن والأحقاد الجاهلية بين أوسهم وخزرجهم، وعلى كيد اليهود الذين كانوا يشيعون بينهم الفرقة والفتنة.

وكان أول عمل قام به رسول الله عَلَيْكُ في المدينة هو بناء المسجد. لينطلق منه النداء الرباني "الله أكبر الله أكبر" وليكون هذا المسجد الطاهر هو الملتقى التربوي للأمة المسلمة يتلقون فيه وحي الله عن رسول الله، ويتعلمون أمور دينهم، وهذا المسجد هو أيضاً مكان القيادة العسكرية الإسلامية التي آنطلقت للجهاد في سبيل الله.

وبعد ذلك: (آخى رسول الله عَلَيْهُ بين المهاجرين والأنصار في دار أنس بن مالك، وكانوا تسعين رجلاً نصفهم من المهاجرين ونصفهم من الأنصار آخى بينهم على المواساة، يتوارثون بعد الموت دون ذوي الأرحام إلى حين وقعة بدر، فلما أنزل الله عزَّ وجلً:

وَأُوْلُوا ٱلأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَ بِبَعْضِ فِي كِتَبِ ٱللَّهِ [سورة الأحزاب: ٦].

رد التوارث إلى الرحم دون عقد الأخوة) (١٥٥).

إن هذه الإخوة الإيمانية هي الوشيجة العظمى، والرابطة الفريدة في علاقات البشر بعضهم مع بعض، فلقد أحس كل مؤمن - كما قال الأستاذ محمد قطب - سواء كان مهاجرياً أم أنصارياً برباط جديد يربطه بأخوته في الله، فكل واحد منهم يحب أخاه كحبه لنفسه، مع أنه من قبيلته ولا بينهما آصرة دم بل أن آصرة الدم - حين كانت في الجاهلية - لم تكن تنشىء

⁽١٥٥) وزاد المعادة: (ج٦٦/٦).

في نفس أحدهم ذلك الحب الصافي العجيب الذي يحسه الآن لأُخيه في العقيدة.

> ترى ما الفرق بين لقاء الجاهلية ولقاء الإسلام؟ لماذا لا توجد هذه المشاعر إلا على العقيدة؟

والجواب: أن الأمر ليس سرًا، ولا سحراً، ولكنه الإسلام يلتقي فيه الناس على العقيدة في الله، لأن كلاً منهم يحب الله ورسوله، فلا تكون ذواتهم بارزة ولا متوفرة لاقتناص المصلحة من الآخر كما هي الحال في العلاقات الجاهلية، وإنما الجانب البارز هو الحب في الله(١٥٦).

وقفة عند المؤاخاة بين المهاجرين والأتصار

إن هذه الأخوة جديرة بالدراسة والاعتبار. ذلك أنه نتج عنها أمور عظيمة في حياة المسلمين سواء في مستوى "الأمة والدولة" أم على مستوى الأفراد.

فأما ما يتعلق بهم أمة: فقد كانت هذه المؤاخاة هي الركيزة الأساسية في تكوين مفهوم "الأمة المسلمة" أمة آلتقت على العقيدة في الله، وعاشت لأجل تلك العقيدة وليس لرابطة الدم أو الحسب والنسب، أو الأرض أو اللون أو اللغة، أو الجنس فيها أي حساب يذكر إذا تعارض ذلك مع العقيدة. والله سبحانه وتعالى هو صاحب المنة والفضل في ذلك فهو القائل:

وَاعْنَصِهُواْ بِحَبْلِ اللّهِ جَمِيعَ اوَلاَ نَفَرَّ قُوأَ وَادْ كُرُوا نِعْمَتَ اللّهِ عَلَيْكُمْ إِذْكُنتُمْ أَعْدَا ٓهُ فَالَفَ بَيْنَ قُلُوكِكُمْ فَأَصْبَحْتُم بِنِعْمَتِهِ وَإِخْوَنَا وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَاحُفْرَ وَمِنَ النّارِ

⁽١٥٦) ، ومنهج التربية الإسلامية: (ج٢/١٠ ــ ٤١).

فَأَنعَذَكُم مِنْهَا كَذَالِكَ بُهَيْنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَاينتِهِ لَعَلَكُمْ نَهَدُونَ عَنْ وَلْتَكُن مِنكُمْ أَمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى ٱلْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِٱلْفَرُونِ وَيَنْهُوْنَ عَنِ ٱلْمُنكَرُّ وَأُوْلَتِكَ هُمُ ٱلْمُغْلِحُوك عَنْ وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاحْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَاجَاءَهُمُ الْبَيْنَتُ

وَأُوْلَتِكَ لَمُهُمْ عَذَابٌ عَظِيدٌ عَنْ

[سورة آل عمران: ۱۰۳ – ۱۰۵].

لقد أصبح المؤمنون أولياء بعضهم لبعض، كل منهم يحب أخاه كحبه لنفسه، ويناصره ويجاهد من أجله، ويؤثره على كل قريب وحبيب من مال أو أهل أو عشيرة أو ولد

وَٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَاتُ بِتَشَكُمُ أَوْلِيَآ مُ بَعْضِ

[سورة التوبة: ٧١].

وآشتد كيانهم فكانوا كالجسد الواحد والمؤمن للمؤمن كالبنيان الواحد يشد بعضه بعضاً ثم شبّك عَلَيْ بين أصابعه، (۱۰۷) وعن النعمان بن بشير قال: قال رسول آلله عَلَيْه: وترى المؤمنين في تراحمهم وتوادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا آشتكى منه عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى ا(١٥٨).

ولقد أثنى سبحانه وتعالى على المهاجرين والأنصار. فقال سبحانه عن المهاجرين:

> لِلْفُقَرَآةِ ٱلْسُهَنجِرِينَ ٱلَّذِينَ ٱخْرِجُوا مِن دِينرِهِمْ وَأَمْوَلِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلَا مِنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَاً وَيَصُرُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُۥ أَوْلَيْكَ هُمُ الْمَنْدِ قُونَ 🙆

[سورة الحشر: ١٨].

⁽۱۵۷) سبق تخریجه: (ص۱۸۹).

المحيح البخارية: (ج١/١٠٠، ح٢٠١١) كتاب الأدب، واصحيح مسلمه: (ج١٩٩/٤، ح٢٥٨٦) كتاب البرّ، واللفظ للبخاري.

ثم يثنى سبحانه على الأنصار بقوله:

وَٱلَّذِينَ نَبُوَّهُ وَٱلدَّارَوَالْإِيمَنَ مِن قَبْلِهِرُ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَحِدُونَ فِي صُدُودِهِمْ حَاجَكَةً مِنَّا أُونُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنفُسِهِمْ وَلَوْكَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً وَمَن يُوقَ شُعَ نَفْسِهِم، فَأُولَتِه كَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ثَلَ

[سورة الحشر: ٩].

وقال عَلِيْقَةِ: «الأنصار لا يحبهم إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق، فمن أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله(١٦٠).

وبهذه الأخوّة تكون ''المجتمع الإسلامي'' ذلك المجتمع الذي تظلله راية لا إله إلا آلله وتحكمه الشريعة الربّائية، ويسوده الحب والتفاني، ويؤمر فيه بالمعروف وينهى فيه عن المنكر، الجهاد رهبانيته، والدعوة إلى آلله سبيله ومنهاج حياته، القوي فيه ضعيف حتى يؤخذ الحق منه، والضعيف فيه قوي حتى يأخذ حقه، ولاؤه لله ورسوله والمؤمنين وبغضه وكراهيته لأعداء آلله ولو كانوا أقرب قريب، وجدوا حلاوة الإيمان وطعمه، وعرفوا الكفر وأهله حتى أن أحدهم

⁽۱۵۹) وصحيح البخاري: (ج١/٦٦ ح١٧) كتاب الإيمان، ووصحيح مسلمه: (ج١/٥٩) - ٧٤). واللفظ للبخاري.

⁽۱٦٠) اصحيح البخاري»: (ج٧٨٦ - ١١٣/٧) كتاب المناقب، والصحيح مسلمه: (ج١٩/٠). واللفظ للبخاري.

يحب أن يلقى في النار ولا يعود إلى الكفر بعد أن أنقذه آلله منه كما قال عليه - وهذا ما تحقق فيهم - ولا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه الا لله، وحتى أن يقذف في النار أحب إليه من أن يرجع إلى الكفر بعد أن أنقذه آلله وحتى يكون آلله ورسوله أحب إليه مما سواهما، (١٦١).

وبهذه المؤاخاة الإيمانية وجد ''التكافل الاجتماعي'' وبرزت فيه صور خالدة لم توجد قط إلا فيه وحده!!

ومنها ما رواه البخاري أنهم لما قدموا المدينة آخى رسول آلله على أكثر عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع، فقال سعد لعبد الرحمن: إنني أكثر الأنصار مالاً، فأقسم مالي نصفين! ولي آمرأتان فآنظر إلى أعجبهما إليك فسمها لي أطلقها، فإذا آنقضت عدتها فتزوجها!! قال عبد الرحمن: بارك آلله لك في أهلك ومالك، أين سوقكم؟ فدلوه على سوق بني قينقاع فلما آنقلب إلا ومعه فضل من أقط وسمن، ثم تابع الغدو حتى جاء يوماً وبه أثرة صفرة، فقال النبي فضل من أقط وسمن، ثم تابع الغدو حتى جاء يوماً وبه أثرة صفرة، فقال النبي فضل من أقط وسمن، ثم تابع الغدو حتى جاء يوماً وبه أثرة صفرة، فقال النبي فحب النبي عبد الرحمن الذي زاحم اليهود في سوقهم وبزهم في ميدانهم، وآستطاع عبد الرحمن الذي زاحم اليهود في سوقهم وبزهم في ميدانهم، وآستطاع بعد أيام أن يكسب ما يعف به نفسه ويحصن به فرجه، ذلك أن علو الهمة من خلائق الإيمان) (١٦٣).

وخلاصة القول: إن هذه المؤاخاة (كانت تدريباً عملياً على الأخوة الإسلامية التي تبعثها تلك العقيدة في نفوس المؤمنين بها وإنما المؤمنون إخوة [الحجرات: ١٠]، وكان تدريباً ناجحاً فذًا في نجاحه، فريداً في التاريخ.

⁽١٦١) المحيح البخاري: (ج٠١/١٠) خ١٠١) كتاب الأدب، والمعيح مسلم: (ج١٦/١ ح٤٣). واللفظ للبخاري.

⁽١٦٢) اصحيح البخاري: (ج١١٢/٧ ح١٧٨٠) كتاب مناقب الأنصار.

⁽١٦٣) افقه السيرة؛ للشيخ الغزالي: (ص ١٩٣)

وكانت كذلك تدريباً عملياً على ''التكافل'' وهو معنى من المعاني العميقة في بناء الجماعة الإسلامية. القادرون يكفلون غير القادرين على أساس الأخوة في آلله من جانب وعلى أساس التصرف في مال آلله بما يرضي آلله من جانب آخر) (١٦٤).

ولم يعرف تاريخ البشرية كله حادثاً جماعياً كحادث آستقبال الأنصار للمهاجرين. بهذا الحب الكريم. وبهذا البذل السخي. وبهذه المشاركة الرضية. وبهذا التسابق إلى الإيواء وآحتمال الأعباء. حتى ليروى أنه لم ينزل مهاجر في دار أنصاري إلا بقرعة .

سمات الولاء والبراء في العهد المدني

لتن كانت سمات العهد المكي - كما سبق القول في ذلك - هي: بيان الحجة وإقامتها. والصبر على الأذى وكف الأيدي، والهجر الجميل، فإن ذلك كان لتربية الأمة على هذا الدين الحنيف، وصقل النفوس على ضوء منهاجه، والتقيد الكامل بأمر آلله ورسوله في الفعل والترك على حدً سواء.

ولكن الأمر أخذ صورة أخرى في العهد المدني، فمن الهجرة إلى المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، إلى قيام الدولة المسلمة إلى الجهاد في سبيل آلله وهيمنة الشريعة الإسلامية.

وأول ما نذكره في هذا العهد: هو الوثيقة التي كتبها رسول آلله على بين المهاجرين والأنصار، ومن تبعهم، حيث وادع فيها اليهود، وعاهدهم، وتركهم على دينهم وأموالهم وشرط لهم وآشترط عليهم. وقد أوردها آبن

⁽١٦٤) ومنهج التربية الإسلامية، للاستاذ محمد قطب: (ج١٩/٢).

والظلال: (ج٦/٦٢٥٦).

إسحاق دون سند^(١٦٥)، وأوردها البنا في شرح مسند الإمام أحمد^(١٦٦)، وأوردها أصحاب السير والمغازي.

على أنني سأقتصر على بعض فقراتها التي تخص موضوع الموالاة. جاء في أولها: «بسم آفله الرحمن الرحيم: هذا كتاب من محمد النبي عليه بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم فلحق بهم، وجاهد معهم، أنهم أمة واحدة من دون الناس (١٦٧).

و... وأن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن من دونه، وأن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو آبتغى دسيعة (١٦٨) ظلم، أو إثم أو عدوان، أو فساد بين المؤمنين، وأن أيديهم عليه جميعاً. ولو كان ولد أحدهم، ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر، ولا ينصر كافراً على مؤمن، وأن ذمة آلله واحدة، يجير عليهم أدناهم، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس، وأنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصرين عليهم، وإن سلم المؤمنين واحدة، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل آلله إلا على سواء وعدل بينهم،

ووإنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بآلله واليوم الآخر أن ينصر محدثاً ولا يؤويه، وإنه من نصره أو أواه فإن عليه لعنة آلله وغضبه يوم القيامة، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل. وإنكم مهما آختلفتم فيه من شيء فإن مرده إلى آلله عزَّ وجلَّ وإلى محمد عَلَيْ وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين (١٦٩).

⁽١٦٥) السيرة النبوية، لابن هشام: (ج٢/٢٤).

⁽١٦٦) المسنده بشرح البنّا: (ج١٠/٢١).

⁽١٦٧) السيرة، لابن هشام: (ج٢/٢٤).

⁽١٦٨) الدسيعة: العظيمة .

⁽١٦٩) قالسيرة، لابن هشام: (ج٢/١٤٨-١٤٩).

هذه الوثيقة هي الصورة الصادقة لحقوق الإنسان حيث وردت بما يجعل المجتمع الإسلامي مجتمعاً متلاحماً متاسكاً، وكفلت - أيضاً - حقوق أهل الديانات الأخرى ما داموا يعيشون تحت مظلة الحكم الإسلامي.

وقد لخص الإمام آبن القيم رحمه الله صورة المجتمع المدني آنذاك بقوله:

(لما قدم النبي عليه المدينة صار الكفار معه ثلاثة أقسام: قسم صالحهم ووادعهم على ألا يحاربوه، ولا يظاهروا عليه، ولا يوالوا عليه عدوه وهم على كفرهم، آمنون على دمائهم وأموالهم.

وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة.

وقسم تاركوه، فلم يصالحوه ولم يحاربوه، بل التظروا ما يؤول إليه أمره وأمر أعدائه، ثم من هؤلاء من كان يحب ظهوره والتصاره في الباطن، ومنهم من كان يحب ظهور عدوه عليه والتصارهم، ومنهم من دخل معه في الظاهر وهو مع عدوه في الباطن، لبأمن الفريقين وهؤلاء هم المنافقون.

فعامل كل طائفة من هذه الطوائف بما أمره به ربّه تبارك وتعالى) (۱۷۰).

9 9 0

وقد أتضع لي من خلال هذا البحث أن هناك ثلاثة أمور هامة هي سمات هذا العهد:

- (١) كيد أهل الكتاب للإسلام ""ثم النهي والتحذير من موالاتهم وطاعتهم".
 - (٢) ظهور النفاق والمنافقين.
- (٣) البراء من هؤلاء وأولتك: أي المفاصلة التامة بين المسلمين وأعدائهم ولها صور ترد في موضعها.

⁽۱۷۰) هزاد المعاده: (ج۱۲٦/۳).

أولاً: كيد أهل الكتاب للإسلام وتحذير المسلمين من موالاتهم:

تتفق نظرة المنصفين الباحثين في التاريخ اليهودي: أن اليهود أمة حاقدة، الخداع طبعها، والغدر ديدنها، ومحادة الله ورسله خلقها، ولحكمة الله يعلمها انتقلت الرسالة من بني إسرائيل فكان خاتم الأنبياء هو معجمد بن عبد الله الهاشمي القرشي العربي عَلَيْكُ وقد كان كيد اليهود - خاصة - قد بدأ منذ أن كان رسول الله عَلَيْكُ في مكة حيث كانت تُعاون قريشاً في أسئلة العناد التي توجه للمصطفى عَلَيْكُ، وذلك مثل قولهم لقريش: آسألوه عن الروح، وعن أصحاب الكهف، وغير ذلك مما هو معلوم من سورة الكهف.

ولما هاجر رسول الله عليه ومن معه إلى المدينة، قامت قيامة اليهود، فلم يهدأ لهم بال، ولم يهنأ لهم عيش. ذلك أن قيام الدولة المسلمة في الأرض له أثره الكبير عليهم، فالإسلام هو الذي يكسر شوكتهم، ويفضح مكنوناتهم، ويحرر الناس من شرورهم، ويمزق شملهم وسيطرتهم وجبروتهم. ومن هنا لم يفتأوا يكيدون للإسلام ورسوله والمؤمنين، وينصبون العراقيل في وجه من يريد الإسلام وولد النفاق والمنافقون في أحضانهم، وحانوا الله ورسوله فلم يتقيدوا بالوثيقة الآنفة الذكر، وغدروا بالمسلمين فوالوا المشركين والكفار، وآذوا رسول الله عليه وهموا بما لم ينالوا.

ولذلك عني القرآن المدني وخاصة أكبر سوره - وهي البقرة وآل عمران والنساء والمائدة - بكشف سترهم وفضحهم، وبيان كيدهم. والآيات الكريمة في هذا كثيرة جدًّا ولكنني أورد طرفاً منها هنا؛ ليتضع "للمسلمين" المخدوعين بهم اليوم، الذين يوالونهم ويبجلونهم بل يقتدون بهم. ما عليه أعداء الله الذين هم قتلة الأنبياء ودعاة الفساد في الأرض.

قال تعالى:

وَدَّ كَيْرِيُّ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنَنْبِ لَوْيَرُدُّ وَنَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَنْكُمْ كُفَّالًا حَكِدًا مِنْ عِندِ أَنفُسِهِم مِنْ بَعْدِ مَا لَبَيْنَ لَهُمُ ٱلْحَقُ فَاعْفُواْ وَأَصْفَحُواْحَقَّ بَاْ فِي اللهُ مِأْمْرِةِ عِلِنَ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [سورة البقرة: ١٠٩].

وفي سورة آل عمران:

﴿ وَذَت ظَامِفَةً مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَبِ لَوَيْضِلُونَكُو وَمَا يُضِلُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾

[سورة آل عمران: ٦٩].

وَقَالَت ظَامِّفَةٌ مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَبِ اَمِنُواْ بِالَّذِي أُنِزِلَ عَلَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجْهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكْفُرُوٓ الْمَاخِرَهُ، لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ٢

[سورة آل عمران: ٧٢].

وَقَالُواْ كُونُواْ هُودًا أَوْنَصَّنَرَىٰ تَهْتَدُواْ قُلْ بَلْ مِلَةَ إِبْرَهِمَرَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

[سورة البقرة: ١٣٥].

مَّا يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ آهْلِ ٱلْكِنْبِ وَلَا ٱلْمُشْرِكِينَ أَن يُنزَّلُ عَلَيْكُم مِنْ خَيْرِ مِن زَيْكُمُ وَاللَّهُ بَعْنَفُ برَخ مَتِهِ ، مَن يَشَاءً وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْ لِٱلْمَظِيمِ

[سورة البقرة: ١٠٥].

يَكانَيُ الَّذِينَ وَامَنُوا لَا تَنَفِذُوا بِطَانَةً مِن دُونِكُمْ لَا يَأْ لُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَاعَنِتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَلَةُ مِنْ أَفَوَ جِهِمْ وَمَا تُخْفِي

صُدُورُهُمْ أَكُبُرُ قَدْبَيْنَا لَكُمُ ٱلْآيَاتِ إِن كُنتُمْ فَعْقِلُونَ ﴿ مُعَالِنَا اللَّهُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ فَعْقِلُونَ ﴿ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّلَّا اللَّالِمُ اللَّهُ الللَّلْمُ اللَّا اللَّا اللَّالَّا اللَّالِمُ اللَّهُ الل

فهذه الآيات وغيرها مما في مثل معناها: تبين كيدهم وما يتربصون به للإسلام وأتباعه. ولذلك جاءت آيات كثيرة في تحذير المؤمنون ونهيهم عن الاستماع للكفار عامة ولأهل الكتاب خاصة، أو طاعتهم، أو آتخاذهم أولياء، أو الركون إليهم. وسأقتصر هنا أيضاً على بعض هذه الآيات لأنه سيأتي مزيد من تفصيل هذا في الفصل التالي إن شاء الله حول صور الموالاة.

قال تعالى:

وَلَىٰ رَّضَىٰ عَنكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَرَىٰ حَتَىٰ تَتَبِّعَ مِلْتُهُمُّ قُلْ إِنَّ هُدَى اللهِ هُوَا لَهُدُى وَلَهِنِ اَتَّبَعْتَ أَهْوَآةَ هُم بَعْدَ الَّذِي جَآةَ كَ مِنَ الْهِلْمُ مَالَكَ مِنَ اللّهِ مِن وَلِيَّ وَلَا نَصِيرٍ

[سورة البقرة: ١٢٠].

يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِيكِ ، اسَنُوٓ أَإِن تُطِيعُوا ٱلَّذِيكِ كَفَرُواْ يَرُدُُوكُمْ عَلَىٓ أَعْقَدِيكُمْ فَتَنقَلِمُواْ خَسِرِينَ عَلَى بَل اللهُ مَوْلَنكُمْ وَهُوَخَيْرُ ٱلنَّاصِرِينَ

[سورة آل عمران: ١٤٩ - ١٥٠].

يَّا يَّهُا الَّذِينَ ءَامَنُو إِن تُطِيعُواْ فَرِبِقَامِّنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِنْبَ يُرُدُّوكُمْ بِعَدَا عِنْكُمْ كَفِرِنَ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتَلَ عَلَيْكُمْ ءَاينتُ اللّهِ وَفِيحَمَّم رَسُولُهُ وَمَن يَعْنَصِم إِللّهِ فَقَدْ هُدِى إِلَى صِرَطِ مُسْنَقِيمٍ *

[سورة آل عمران: ۱۰۰ – ۱۰۱].

ورد في سبب نزول هاتين الآتين: أن شاس بن قيس اليهودي – وكان شيخاً قد أغير في الجاهلية، عظيم الكفر، شديد الضغن على المسلمين، شديد الحسد لهم – مر على نفر من أصحاب رسول الله على من الأوس والخزرج، في مجلس جمعهم، يتحدثون فيه، فغاظه ما رأى من جماعتهم وألفتهم، وصلاح ذات بينهم في الإسلام بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من العداوة فقال: قد آجتمع ملاً بني قيلة بهذه البلاد، لا والله ما لنا معهم إذا آجتمعوا بها من قرار! فأمر شاباً من اليهود كان معه فقال: آعمد إليهم في الجاهلية – وما كان فيه، فأجلس معهم، ثم ذكرهم بعاث – أحد أيامهم في الجاهلية – وما كان فيه، وأنشيدهم بعض ما كانوا تقاولوا فيه من الأشعار، ففعل. وتكلم القوم عند ذلك فتنازعوا وتفاخروا حتى تواثب رجلان من الحيين، فتقاولا، وقال أحدهما لصاحبه: إن شئت رددتها جذعة! وغضب الفريقان جميعاً وقالا: أرجعا السلاح السلاح، موعدكم الظاهرة – وهي الحرة – فخرجوا إليها، أرجعا السلاح السلاح، موعدكم الظاهرة – وهي الحرة – فخرجوا إليها، وآنضمت الأوس والخزرج بعضها إلى بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية.

وبلغ رسول الله على ذلك فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين، حتى جاءهم فقال: «يا معشر المسلمين: الله الله أبدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ هداكم الله إلى الإسلام وأكرمكم به، وقطع به عنكم أمر الجاهلية وآستنقذكم به من الكفر، وألف به بينكم، ترجعون إلى ما كنتم عليه كفاراً!!». فعرف القوم أنها نزغة من الشيطان، وكيد من عدوهم، فألقوا السلاح من أيديهم وبكوا، وعانق الرجال من الأوس والخزرج بعضهم بعضاً، ثم أنصرفوا مع رسول الله عليه سامعين مطبعين، قد أطفأ الله عنهم كيد عدو الله فأنزل الله فيا أيها الذين عامنوا إن تطبعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب،

قال جابر بن عبد الله، ما كان طالع أكره إلينا من رسول الله عَلِيْكِ، فأوماً إلينا بيده، فكففنا وأصلح الله تعالى ما بيننا، فما كان شخص أحب إلينا من رسول الله عَلَيْق، فما رأيت يوماً أقبح ولا أوحش أولاً وأحسن آخراً من ذلك اليوم (١٧١).

ويوجه الله عباده المؤمنين ويرشدهم – بعد أن ذكر قصة بني إسرائيل مع موسى عليه السلام في قصة ذبح البقرة – بقوله:

أَفَنَظْمَعُونَ أَن يُوْمِنُواْ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ مَعُونَ كَنَمُ اللّهِ مُعَكُوهُ مِن الْمَسْدِ مَاعَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ كَنَمَ اللّهِ ثُمَّ مَا يَعْلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ كَنَ وَإِذَا لَقُواْ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ إِلَى بَعْضِ قَالُواْ الْتُحَدِّثُونَ بُهُم بِمَافَتَ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ إِلَى بَعْضِ قَالُواْ الْتُحَدِّثُونَ بُهُم بِمَافَتَ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ

ثم يأتي التحذير الأقوى في سورة المائدة

﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ مَامَنُوا لَا نَتَخِذُواْ الْيَهُودَ وَالنَّصَدَى اَوْلِيَّا تَعْفُهُمْ اَوْلِيَا لَهُ بَعْفُهُمْ الْوَلِيَا لَهُ بَعْضُهُمْ الْوَلِيَا لَهُ بَعْضِ وَمَن يَتَوَكَّمْ مَنِكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الطَّلِيدِينَ الْقَوْمَ الطَّلِيدِينَ

[سورة المائدة: ٥١].

إِنَّا وَلِيْكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ المَنُواالَذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَوَةَ وَيُؤْثُونَ الزَّكُوةَ وَهُمْ وَكِمُونَ عَنْ وَمَنْ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ هَ امْنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْفَيلِمُونَ فَي يَا يَّمَا الَّذِينَ مَامَنُوا لَانَنْ عِذُوا الَّذِينَ اعَنَّدُوا دِينَكُرُ هُزُوا وَلِيمَا مِنَ الَّذِينَ الْوَمُوا الْكِنْنَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكُفَارَ أَوْلِيَاةً وَاتَقُوا اللّهَ إِن كُنْمُ مُوْمِنِينَ عَنْ

[سورة-المائدة: ٥٥ - ٥٥].

(۱۷۱) انظر وتفسير الطبريه: (ج٢٧٤)، ووأسباب البزول، للواحدي: (ص ٢٦)، ووأحكام القرآن، للقرطبي: (ج١٥٥/٤)، ووتفسير البغوي، (ج١٩٨١). وقد بذلت جهدي في تخريج الحديث من المصادر الأصلية فلم أعثر على ذلك فجزى الله من وجد تخريج هذا الحديث ونبهني إلى ذلك خير الجزاء.

إن هذه النصوص وغيرها: قد ربت المسلمين على معرفة كيد أهل الكتاب للإسلام والمسلمين، فقطعت ما في نفوس بعض المسلمين من ود وولاء لهؤلاء الأعداء، من أجل أن يكون الولاء لله ولرسوله وللمؤمنين فقط.

ثانياً: النفاق والمنافقون:

إن المؤمنين في العهد المكي كانوا مبتلين، يعذبون، ويضطهدون ومع ذلك صبروا والمتسبوا فلم يكن في مكّة حينئذ إلا فريقان: فريق المؤمنين الصابرين، وفريق الكفار والمشركين الجبابرة ولم يكن هناك «منافقون» لأن النفاق طبيعته المراوغة والاحتيال وهذا الدين لم يكن يقدر عليه في مكّة إلا المؤمنون الصادقون.

أما في المدينة، وبعد قيام دولة المسلمين وهيمنة حكم آلله وشرعه فقد وجد المنافقون وهذا أمر معهود من أصحاب النفوس الضعيفة الجبانة، التي تخاف السلطة الإسلامية فتظهر لها الإسلام، وتحب الكفر وأهله ولكنها لا تجرؤ على المصارحة به.

والمنافقون: (قوم أُظهروا الإسلام ومتابعة الرسل، وأبطنوا الكفر ومعاداة آلله ورسوله، فهم في الدرك الأسفل من النار كما قال تعالى:

إِذَالْمُنْفِتِينَ فِي الدَّرُكِ ٱلْأَسْفَكِ مِنَ ٱلنَّارِ وَلَنَّ يَحِدَلَهُمْ نَصِيرًا ﴿ النَّامَةِ النَّامَةُ النَّمَةُ النَّامَةُ النَّامِ النَّامَةُ النَّمَامُ النَّامَةُ النَّامَةُ النَّامَةُ النَّمِيمُ النَّامِ النَّامِ النَّامَةُ النَّامِ النَّامِ النَّامِ النَّامِ النَّامَةُ النَّامِ الْمُعْمِلِي الْمُعْمِلِي الْمُعْمِلِي الْمُعْمِلِي الْمُعْمِلِي الْمُعْمِل

(فالكافرون المجاهرون أخف منهم، وهم فوقهم في دركات النار، لأن الطائفتين آشتركتا في الكفر ومعاداة آلله ورسله، وزاد عليهم المنافقون بالكذب والنفاق. وبلية المسلمين بهم أعظم من بليتهم بالكفار المجاهرين ولهذا قال تعالى في حقهم:

هُوُ الْعَدُو فَالْحَدُرِهُمْ

[سورة المنافقون: ٤].

ومثل هذا اللفظ يقتضي الحصر. أي: لا عدو إلا هم، ولكن لم يرد هاهنا حصر العداوة فيهم، وأنهم لا عدو للمسلمين سواهم، بل هذا من إثبات الأولوية والأحقية لهم في هذا الوصف، وإنه لا يتوهم بأنتسابهم إلى المسلمين ظاهراً، وموالاتهم لهم ومخالطتهم إيّاهم أنهم ليسوا بأعدائهم، بل هم أحق بالعداوة ممن باينهم في الدار، ونصب لهم العداوة وجاهرهم بها.

(فإن ضرر هؤلاء المخالطين المعاشرين لهم - وهم في الباطن على خلاف دينهم - أشد عليهم من ضرر من جاهرهم بالعداوة وألزم وأدوم. لأن الحرب مع أولئك ساعة أو أياماً ثم ينقضي ويعقبه النصر والظفر، أما هؤلاء فمعهم في الديار والمنازل صباحاً ومساءً، يدلون العدو على عوراتهم، ويتربصون بهم الدوائر ولا يمكنهم مناجزتهم.. صحبتهم توجب العار والشنار، ومودتهم تحل غضب الجبار، وتوجب دخول النار.

(من علقت به كلاليب كلبهم ومخاليب رأيهم مزقت منه ثياب الدين والإيمان وقطعت له مقطعات من البلاء والخذلان، فهو يسحب من الحرمان والشقاوة أذيالاً، ويمشي على عقبه القهقرى إدباراً منه وهو يحسب ذلك إقبالاً) (١٧٢).

وكان من نعمة آلله سبحانه وتعالى على هذه الأمة أن لا يتركها مختلطة بغير تمييز بين المؤمن والمنافق، ذلك أن عدم التمييز يؤدي إلى ضياع القدوة الحسنة في المجتمع الإسلامي، ويؤدي أيضاً إلى ذوبان الصورة الصادقة للمسلم الصادق.

(وفي المنتسبين للإسلام أناس ''نفعيون'' لا همَّ لهم إلا الحصول على المال أو أي مأرب من مآربهم الدنيئة، فإذا آنتصر المؤمنون كانوا معهم، وإذا أصيبوا كانوا عليهم، ثم إن منهم أصحاب الأهداف الخبيثة والأغراض

⁽۱۷۲) انظر ٥طريق الهجرتين وباب السعادتين، لابن القيم: (ص ٤٠٦–٤٠٨) الطبعة الأولى سنة ١٣٧٥هـ. السلفية بمصر.

الهدامة ممن قد آمتلأت قلوبهم بالحقد والحسد، فهم يتربصون بالمسلمين الدوائر، ويتظاهرون لهم بأنهم معهم، ولكنهم يخونونهم في أحرج المواقف) (۱۷۳).

ولما كان الأمر كذلك ميز آلله الصادق من الكاذب عن طريق الابتلاء والامتحان قال تعالى:

الَّمْ ثُلَّ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتَرَكُّوا أَن يَقُولُوا هَ امْسَا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ثُلُ اللهُ اللهِ اللهُ ال

[سورة العنكبوت: ١ - ٣].

إن يَمْكَ كُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِنْ لُهُمُ وَيَلْكُمُ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

[سورة آل عمران: ١٤٠ – ١٤١]. مَّاكَانَاللَّهُ لِيَذَرَالْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰمَـآ أَنتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيْبُ

[سورة آل عمران: ۱۷۹].

أجل: إنه لابد من التمييز بين الخبيث والطيب، فالابتلاء سنة ربّانية في تمحيص النفوس وصقلها على الحق، ثم إن آلله سبحانه يحب من عباده تكميل عبوديتهم على السراء والضراء، وفي حال العافية والبلاء، فلله سبحانه على العباد في كلتا الحالين عبودية بمقتضى الحال.. لا تحصل إلا بها، ولا يستقيم القلب بدونها، كما لا تستقيم الأبدان إلا بالحر والبرد، والجوع

⁽١٧٣) والمنافقون في القرآن الكريم، للاستاذ عبدالعزيز الحميدي: (ص ١١٦).

والعطش، والتعب والنصب، فتلك المحن والبلايا شرط في حصول الكمال الإنساني والاستقامة المطلوبة منه (١٧٤).

والحديث عن المنافقين طويل وقد كتب فيه في القديسم والحديث (١٧٥).

وقد سبق لي في التمهيد أن تكلمت عن أنواع النفاق وأحكامه، وأتكلم هنا عن أبرز أفعال وصفات المنافقين في كيدهم للدعوة الإسلامية.

ر١) من أخطر ما آرتكبه المنافقون: موالاة اليهود والنصارى ضد المسلمين
 وقد فضحهم القرآن في عدة مواضع ومنها سورة الحشر، قال تعالى:

المُ أَلَةُ مَرَالَ

[سورة الحشر: ١١ - ١٢].

وقال تعالى:

ن معنى. ﴿ أَلَوْمَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا فَوْمَا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مَا هُم مِنكُمْ وَلَامِنْهُمْ وَيَعْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۖ

⁽١٧٤) انظر واغاثة اللهفان، لابن القيم تحقيق الفقى: (ص ١٩٠).

⁽١٧٥) هناك رسالة قيمة للاستاذ عبدالعزيز الحميدي بعنوان والمنافقون في القرآن، لعلها من أحسن ما كتب في هذا الموضوع. وهي موجودة بالدرسات العليا بكلية الشريعة بمكّة المكرمة، وانظر أيضا كتاب: النفاق آثاره ومفاهيمه للشيخ عبدالرحمن الدوسري رحمه الله.

[سورة المجادلة: ١٤].

ذكر السدي ومقاتل: أنها نزلت في عبد آلله بن أبي وعبد آلله بن نبتل المنافقين: فقد كان أحدهما يجالس النبي عَلَيْهُ ثم يرفع حديثه إلى اليهود(١٧٦). وهذه الآية كقوله تعالى:

مَّذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَآ إِلَى حَتَوُلَآءٍ وَلَآ إِلَى حَتُولَآءً وَمَن يُعْسَلِهِ أَنَّهُ مَلَن يَجِدَلُهُ سَبِيلًا ﴿

[سورة النساء: ١٤٣].

ولقد نزلت سورة كاملة فيهم هي سورة "المنافقون" بيّن آلله فيها أنهم يظهرون ما لا يبطنون، وأنهم يحرضون على إضعاف صف المسلمين

> هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ كَانُنفِ قُواعَلَ مَنْ عِندَرَسُولِ اللَّوحَقَّ يَنفَضُّواُ وَالَّهِ خَزَآيِنُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَلَنكِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ

[سورة المنافقون: ٧].

وفيها أيضاً:

بَقُولُونَ لَمِن رَّجَعْنَ ۚ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لِكُخْرِجَكَ ٱلْأَغَرُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلُ وَلِمَّوالْمِنَّةُ وَلِرَسُولِهِ. وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَاكِنَّ ٱلْمُتَنَعْمِينَ كَلِيَعْلَمُونَ

[سورة المنافقون: ٨].

روى البخاري ومسلم في سبب نزولها عن جابر بن عبد آلله رضي آلله عنهما قال: كنا غزاة فكسع رجل من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال الأنصاري: يا للأنصار، وقال المهاجري: يا للمهاجرين، فقال

⁽١٧٦) وأسباب النزول، للواحدي: (ص ٢٣٥)، ووتفسير القرطبي، (ج٣٠٤/١٧)

رسول آلله عليه: ودعوها فإنها منتنة فسمعها عبد آلله بن أبي فقال: قد فعلوها، وآلله لتن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، قال عمر: دعني أضرب عنق هذا المنافق: قال عليه ودعه. لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه (۱۷۷).

قال محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمرو بن قتادة: أن عبد آلله بن عبد آلله بن أبي لما بلغه ما كان من أبيه أبي رسول آلله على فقال: يا رسول آلله: إنه بلغني إنك تريد قتل عبد آلله بن أبي فيما بلغك عنه، فإن كنت فاعلاً فمرني به، فأنا أحمل إليك رأسه، فوآلله لقد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالديه مني، أبي أخشى أن تأمر به غيري فيقتله، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد آلله بن أبي يمشي في الناس فأقتله، فأقتل مؤمناً بكافر، فأدخل النار. فقال رسول آلله عليه: «بل نترفق به ونحسن صحبته ما بقي معناه (۱۷۸).

وذكر عكرمة وغيره: أن الناس لما قفلوا راجعين إلى المدينة وقف عبد آلله بن عبد آلله بن أبي على باب المدينة، وآستل سيفه، فجعل الناس يمرون عليه، فلما جاء أبوه عبد آلله بن أبي قال له آبنه: ورايك، فقال: مالك ويلك؟ قال: وآلله لا تجوز من ها هنا حتى يأذن لك رسول آلله على الله وكان إنما يسير ساقة -(١٧٩) فشكى إليه عبد آلله بن أبي آبنه، فقال الابن: وآلله يا رسول آلله لا يدخلها حتى تأذن له، فأذن له رسول آلله على فقال: أما إذ أذن لك رسول آلله على فعز الآن (١٨٠).

⁽۱۷۷) اصحیح البخاري: (ج۸/۲۰۲ ح۱۹۰۷) کتاب التفسیر، واصحیح مسلمه: (ج۱۹۷۶) واللفظ له.

⁽۱۷۸) «السيرة» لأبن هشام: (ج۲/۲۳)، والقسير ابن كثير»: (ج۸/٥٩)، ولم يخرجه ــ فيما أعلم ــ إلا ابن إسحاق.

⁽١٧٩) من صفته على انه يسوق أصحابه. أي يقدمهم ويمشي خلفهم تواضعاً ولا يدع أحداً يمشى خلفه.

⁽۱۸۰) اتفسیر ابن کثیره: (ج۸/۱۰۹).

وحقًا إنها صورة رائعة لصدق الإيمان أن يقول الابن لرسول آلله: إن كنت فاعلاً فمرني به فأنا أحمل إليك رأسه!! إنه ما حمل هذا الابن على هذا الفعل إلا قوة الإيمان وعمق الولاء والبراء في نفسه.

(۲) من أقبح صفاتهم: رفض التحاكم إلى شريعة الله، والتحاكم إلى الطواغيت
 التى تحقق رغباتهم، قال تعالى:

أَلَمْ تَرَالِي الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَهُمْ ءَامَنُوابِمَا أُنِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنِلَ إِلَى الطَّنعُوتِ وَمَا أُنِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَ عَاكُمُوا إِلَى الطَّنعُوتِ وَقَدْ أَيْرُوا أَن يَكُفُرُوا بِهِ ء وَيُرِيدُ الشَّيطِن أَن يُضِلَهُمْ صَلَلاً بَعِيدًا ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالُوا إِلَى مَا أَنسَزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ وَأَيْتَ الْمُنتَفِقِينَ يَصُدُونَ عَنكَ صُدُودًا ﴿ فَي الرَّالِي اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ وَأَيْتَ الْمُنتَفِقِينَ يَصُدُونَ عَنكَ صَدُودًا ﴿ فَي عَلَيْهُ وَاللَّهُ مِن اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الْمُعْمِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

[سورة النساء: ٦٠ - ٦٣].

ورفضهم لحاكمية الله رفض للإيمان كما قال تعالى:

وَيَقُولُونَ

ءَامنَا بِاللّهِ وَبِالرّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَرَسُولَى فَرِينٌ مِنْهُم مِنْ بَعْدِ
ذَلِكَ وَمَا أُولَتِهِ فَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللّهِ وَرَسُولِهِ .
لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِينٌ مِنْهُم مُعْرِضُونَ ﴿ وَإِن بَكُن لَمُمُ الْفَلُ لِيهِ مَرْضُ أَمِ الْوَالُولُ اللّهُ عَنَا فُوك بَا أَنْ اللّهُ الْفَلْ لِيهِم مَرَضٌ أَمِ الْوَالُولُ اللّهُ عَنَا فُوك الْفَالِيهُ وَلَ مُنْ اللّهُ الْفَلْ لِيهُ وَرَسُولُهُ مِنْ أَوْلَتِهِ فَمُ مُ الظَّل لِمُوك ﴿ فَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ

[سورة النور: ٤٨ – ٥٠].

والله قد وضع ميزاناً دقيقاً في هذه القضية بين المؤمن والمنافق.

فأما المؤمن الصادق فإنه ينقاد إلى حكم الله ويرضى به ويقول: سمعت وأطعت:

> إِنَّمَاكَانَ قَوْلَ ٱلْمُوْمِنِينَ إِذَادُعُوۤ أَإِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلِيَحْكُرُ بَيْنَاهُمْ أَن يَقُولُواْ سَيِعْنَا وَأَطَعْنَا ۖ وَأَوْلَتُهِكَ هُمُ ٱلْمُغْلِحُونَ

[سورة النور: ٥١].

هذه هي صفة المؤمن، أما المنافق فصفته الإعراض والاستكبار عن حكم الله، قال تعالى:

وَإِذَا دُعُوَ الِلَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُم مُعْرِضُونَ [سورة النور: آية 84]

 (٣) من صفاتهم وأفعالهم الدنيئة: التخذيل في صف المسلمين، والتجسس للكفار وكشف عورات المسلمين لهم. قال الله عنهم:

> ٱلَّذِينَ قَالُواْ لِإِخْوَانِيمْ وَقَمَدُواْ لَوَاَطَاعُونَا مَاقَٰتِلُواْ قُلِّ فَاَذَرَهُ وَاعَنَ آنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَندِ فِينَ ۞

[سورة آل عمران: ١٦٨].

ولقد أصيب المسلمون في غزوة أحد بالدهشة حين رجع ثلث الجيش بزعامة آبن أبيّ. وكذلك قعودهم عن غزوة تبوك وغيرها.

وفي موالاتهم للكفار يقول الله في شأنهم:

بَشِرِ ٱلْمُنَفِقِينَ مِأَنَّ لَمُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿ الَّذِينَ مِنَّخِذُونَ ٱلْكَفِرِينَ أَوْلِيَآةَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَيَبْنَعُونَ عِندَهُمُ ٱلْعِزَّةَ فَإِنَّ ٱلْعِزَّةَ إِنَّ الْعِزَّةَ إِنَّهِ جَيِعًا ﴿

[سورة النساء: ١٣٨ – ١٣٩].

وأخبرنا سبحانه أنهم هم:

[سورة النساء: ١٤١].

ولقد فضحتهم سورة التوبة خاصة فقد ورد فيها قوله تعالى:

إِنْمَايَسْتَغَذِنُكَ ٱلَّذِينَ

لاَيْوْمِنُونَ بِاللّهِ وَالْبَوْرِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُ وَهُمْ فَهُمْ فَي وَرَبِيهِ مِنَرَدَدُونَ فَ ﴿ وَلَوْ اَرَادُوا الْحُرُنَ وَكَالِمُ مُوالَّهُ الْمُعَافَهُمْ فَفَبَطَهُمُ لَاعْدُوا لَهُ عُدَّةً وَلَنِكِن كَرِوْ اللّهُ الْبُعَافَهُمْ فَفَبَطَهُمْ وَقِيلَ الْفَعُدُوا مَعَ الْقَدَعِدِينَ فَ لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ وَقِيلَ الْفَالِيلِينَ فَي مَنْ الْفَرْدَ وَلَا وَمَنْ عُوا خِلْلُكُمُ يَبْغُونَ كُمُ مَا الْفَيْدِينَ اللّهُ عَلِيدٌ بِالظّلْلِيدِينَ فَي الْفِينَةَ وَفِيكُو سَمَّعُونَ كُمُّ وَاللّهُ عَلِيدٌ بِالظّلْلِيدِينَ فَي الْفِينَةُ وَفِيكُو سَمَّعُونَ كُمُّ وَاللّهُ عَلِيدٌ بِالظّلْلِيدِينَ فَي الْفِينَةُ وَلَيْ مُنْ اللّهُ عَلِيدٌ بِالْفَلْلِيدِينَ فَي الْفَيْنِينَ اللّهُ اللّهُ وَلَا مُؤْمِنَا الْفِينَا لَهُ وَلَا الْفِينَا فَي وَلَا الْمُنَاقِلُونَ الْمُؤْمِنَ وَلَا الْفِينَا فَي وَلَا الْفِينَا فَي وَلَا الْمُؤْمِنَ الْفَيْفِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَلَا الْمُؤْمِنَ وَلَا الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَلِي الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَا الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَ الْمُومِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِلِي الْمُؤْمِنَا الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ

[سورة التوبة: ٤٥ – ٥٠].

فني هذه الآيات بيان من الله للمؤمنين أن هؤلاء المنافقين لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً لأنهم جبناء، مخذولون، ولأسرعوا بينكم بالتميمة

والبغضاء، والفتنة (١٨١). وقال الله فيهم أيضاً:

وَإِذَا أَرْلَتْ سُورَةً أَنْ مَامِنُوا بِاللهِ وَجَنهِ دُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَعْذَنَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا تَكُن مَّعَ الْقَنعِدِينَ فَ رَضُوا بِأَن يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَمُلْعِ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْفَهُونَ فَي الْمَعَ الْمُؤَالِفِ وَمُلْعِ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْفَهُونَ فَي الْمُ

[سورة التوبة: ٨٦ – ٨٧].

ولهم مواقف أخرى كبيرة، ولكنه سبحانه وتعالى حذر المؤمنين منهم وبيّن لرسوله على أنه سبحانه وتعالى لو شاء لأراهم لرسول الله عياناً ولكنهم يُعرفون بلحن القول:

وَلَوْنَشَاتُهُ لَأَرْنَنَكُهُمْ فَلْمَرَفْنَهُم بِسِيسَهُمْ وَلَتَعْرِفَنَهُمْ فِي الْمَوْنَفَهُمْ فِي لَحْنِ الْفَوْلُ وَاللهُ يَعْلُمُ أَعْسَلُكُمْ فَي لَحْنِ الْفَوْلُ وَاللهُ يَعْلُمُ أَعْسَلُكُمْ فَي الْمَوْلِ وَاللهُ يَعْلُمُ أَعْسَلُكُمْ فَي

[سورة محمد: ٣٠].

وسنعرف بعد قليل كيف كان البراء منهم، وكيف كان هدي رسول الله عليه معهم:

ثالثاً: البراء في المهد المدني أي: المقاصلة التامة بين المسلمين وجميع أعداتهم:

لعن كانت التربية في العهد المكي تمتاز بضبط النفس، والصبر على الأذى، وتبليغ الدعوة وإعداد العدة مع حبس دواعي الانطلاق، وكف حدة الإقدام: فإن التربية في المدينة مبنية على هذه الأسس ولكن في شكل جديد، حيث أنطلق المؤمنون في سبيل الله لإعلاء كلمة الله، والضرب على يد أعداء

⁽۱۸۱) انظر دتفسير ابن كثيره: (ج١٠٠/٤).

الله بقوة لا تعرف الضعف، وعزيمة لا تعرف الوهن (١٨٢). من هنا كان الجهاد في سبهل الله هو أبرز سمات هذا العهد الزاهر، وهو أول صورة من صور البراء والمفاصلة بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان في العهد المدني وبعد الهجرة النبوية. والجهاد وجه جديد من وجوه الثبات على العقيدة، وآحتمال المشقات والأذى في سبيل الذود عنها من الأعداء (١٨٢).

والحديث عن الجهاد طويل طويل، وآياته كثيرة وكذلك الأحاديث النبوية فيه، وفهم الناس لمقصده مختلف، خاصة في العصور المتأخرة، فقد وجد من المسلمين أناس أصيبوا بالهزيمة النفسية أمام شبهات الكفار والمستغربين على حدَّ سواء!.

فغي الوقت الذي يقول فيه أعداء الله. إن دين الإسلام آنتشر بالسيف، وجد ممن ينتسبون للعلم والعلماء من يدافع – حسب زعمه – عن الإسلام؟ فيلوي أعناق النصوص الشرعية لتوافق ما زعمه دفاعاً عن الإسلام! ومن هنا يوضع الإسلام في مقام الدفاع، ويصور على أنه كالذي يقاتل في معركة آنسحاب حيث كلما طرأت شبهة آنبرى لها من يدافع!!

والذي نعتقده ونراه الحق في هذه القضية: أن هذه مهزلة سخيفة لم تحدث إلا في القرون المتأخرة، حين صارت الغلبة للكفر وأربابه، وآندحر المسلمون من مقام القيادة والجهاد إلى مقام الاستخذاء والضعف والدفاع والتبعية العمياء.

وقد كتب علماء فضلاء من علماء المسلمين حول هذا الموضوع ما يكفي ويشفي ويغني (١٨٤). ومن المهم في هذا المقام: أن نعرف هدي

⁽١٨٢) انظر السبيل الدعوة الإسلامية، د. محمد أمين المصري: (ص ١١٣) ط. (١) سنة ١١٠٠ هـ دار الأرقم بالكويت.

⁽١٨٣) انظر «منهج التربية الإسلامية» للاستاذ محمد قطب: (ج٢٠٠٧).

⁽١٨٤) اذكر منهم شيخ الإسلام ابن تيمية والعلاّمة ابن القيم والشيخ محمد بن =

المصطفى عَلَيْكُ وسيرته مع أعداء الله، وجهاده لهم. وللإمام آبن القيم رحمه الله تلخيص قيم أورده هنا بتمامه نظراً لأهميته.

قال رحمه آلله في وزاد المعاده:

(أُول ما أُوحي إليه ربه تبارك وتعالى: أَن يقرأ بآسم ربّه الذي خلق، وذلك أُول نبوته، فأمره أن يقرأ في نفسه ولم يأمره إذ ذاك بتبليغ. ثم أُنزل عليه.

يَتَأْتُهَا ٱلْمُدَّيِّرُ مُ فَرَفَا لَيْدِرْ۔

[سورة المدثر: ١ - ٢].

- (فنبأه بقوله: ﴿ آقرأ ﴾ وأرسله بـ ﴿ يَا أَيَهَا الْمَدَثُر ﴾ ثم أَمَرهُ أَن يَنْدُر عشيرته الأُقربين، ثم أَنْدُر قومه، ثم أَنْدُر من حولهم من العرب ثم أَنْدُر العرب قاطبة، ثم أَنْدُر العالمين، فأقام بضع عشرة سنة بعد نبوته ينذر بالدعوة بغير قتال، ولا جزية، ويؤمر بالكف والصبر والصفح.
- (ثم أذن له في الهجرة، وأذن له في القتال، ثم أمره أن يقاتل من قاتله، ويكف عمن آعتزله ولم يقاتله، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله. ثم كان الكفار معه بعد الأمر بالجهاد ثلاثة أقسام:
 - (١) أهل صلح وهدنة.
 - (۲) وأهل حرب.
 - (٣) وأهل ذمة.
- (فأمر أن يتم لأهل العهد والصلح عهدهم، وأن يوفي لهم به ما آستقاموا على العهد، فإن خاف منهم خيانة نبذ إليهم عهدهم ولم يقاتلهم حتى يعلمهم بنقض العهد. وأمر أن يقاتل من نقض عهده. ولما نزلت سورة

⁼ عبدالوهاب وتلاميذه، ومن المعاصرين الاستاذين الجليلين أبو الأعلى المودودي وسيد قطب والشيخ سليمن بن حمدان رحمهم الله. وغيرهم ممن لا يحضرني ذكره الآن.

"براءة" نزلت ببيان حكم هذه الأقسام كلها، فأمره فيها أن يقاتل عدوه من أهل الكتاب حتى يعطوا الجزية أو يدخلوا في الإسلام، وأمره فيها بجهاد الكفار والمنافقين، والغلظة عليهم، فجاهد الكفار بالسيف والسنان، والمنافقين بالحجة واللسان.

- (وأمره فيها بالبراءة من عهود الكفار، ونبذ عهودهم إليهم، وجعل أهل المهد في ذلك ثلاثة أقسام.
- (۱) قسماً أمره بقتالهم، وهم الذين نقضوا عهده ولم يستقيموا له فحاربهم وظهر عليهم.
- (۲) وقسماً لهم عهد مؤقت لم ينقضوه، ولم يظاهروا عليه، فأمره أن يتم
 لهم عهدهم إلى مدتهم.
- (٣) وقسماً لم يكن لهم عهد ولم يحاربوه، أو كان لهم عهد مطلق فأمره أن يؤجلهم أربعة أشهر فإذا آنسلخت قاتلهم. وهي الأشهر الأربعة المذكورة في قوله:

فإذا أنسكخ الأشهر الخرم فاقتلوا المشركين

[سورة التوبة: ٥].

فالحرم ها هنا أشهر التسيير، أولها يوم الآذان وهو اليوم العاشر من ذي الحجة، وهو يوم الحج الأكبر الذي وقع فيه التأذين بذلك، وآخرها العاشر من ربيع الآخر. وليست هي الأربعة المذكورة في قوله تعالى:

إِنَّعِـذَةَ ٱلشُّهُودِعِندُ ٱللَّهِ اَثْنَاعَشَرَ شَهْرَا فِي كِتَنبِ ٱللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ ٱلسَّسَوَتِ وَٱلْأَرْضَ مِنْهَا آرْبَعَـةُ حُرُمٌ

[سورة التوبة: ٣٦].

فإن تلك: واحد فرد، وثلاثة سرد. رجب وذو القعدة وذو الحجة

والمحرم. ولم يسير المشركين في هذه الأربعة. فإن هذا لا يمكن لأنها غير متوالية، وهو إنما أجلهم أربعة أشهر، ثم أمره بعد آنسلاخها أن يقاتلهم، فقتل الناقض لعهده، وأجل من لا عهد له، أو له عهد مطلق أربعة أشهر، وأمره أن يتم للموفي بعهده عهده إلى مدته فأسلم هؤلاء كلهم، ولم يقيموا على كفرهم إلى مدتهم، وضرب على أهل الذمة الجزية.

(ثم آلت حال أهل العهد والصلح إلى الإسلام فصاروا معه قسمين: محاربين وأهل ذمة. والمحاربون له خاتفون منه، فصار أهل الأرض معه ثلاثة أقسام: مسلم مؤمن به ومسالم آمن وخائف محارب) (١٨٥).

وقد ركز القرآن الكريم على أهداف الجهاد في غير ما آية. فمنها قوله تعالى:

لَاتَكُوكِ فِتَنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ وَقَنْلِلُوهُمْ حَقَّ

[سورة الأنفال: ٣٩].

قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿ويكون الدين كله الله﴾: لا يكون مع دينكم كفر(١٨٦).

وقال تعالى:

هُوَالَّذِي ٱرْسَلَرَسُولَهُ إِلْهُ دَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ وَلَوْكَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ عَلَى الدِّينِ

[سورة التوبة: ٣٣].

⁽۱۸۵) وزاد المعادة: (ج۳/۱۹۸۸–۱۹۰).

⁽۱۸۹) اتفسور ابن کثیرا: (ج۹۷/۳۰).

وقال:

وَلُوْلَادَفْعُ اللّهِ النّاسَ بَعْمَتُهُم بِبَعْنِ أَيْمَتْ مَسَوْمِعُ وَبِيعٌ وَمَسَلَوْتُ وَمَسَجِدُ يُذُكُونِهَا أَسْمُ اللّهِ صَوْمِعُ وَبِيعٌ وَمَسَلَوْتُ وَمَسَجِدُ يُذُكُونُ إِلَى اللّهُ اللّهِ مَنْ يَسْعُرُهُ وَإِنْ اللّهُ لَقُوتُ عَنِيرٌ فَيْ اللّهِ اللّهُ اللّهُ مَنْ يَسْعُرُهُ وَإِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَرُونِ وَنَهُ وَاعْنِ اللّهُ اللّهُ عَرُونِ وَنَهُ وَاعْنِ اللّهُ اللّهُ عَرُونِ وَنَهُ وَاعْنِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَرُونِ وَنَهُ وَاعْنِ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

[سورة الحج: ٤٠ - ٤١].

إن الجهاد في الإسلام: هدفه أن يعبد آلله وحده في الأرض، وأن تهيمن شريعته، ويتحرر الناس من عبادة العباد إلى عبادة ربّ العباد، ومن تأليه البشر إلى ألوهية الواحد الأحد(١٨٧).

ومن هدف الجهاد أيضا إنقاذ المستضعفين في الأرض وَمَالَكُمْ لَالْفَائِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرّبَالِ وَمَالَكُمْ لَانْقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرّبَالَ وَالْفَرْيَةِ وَالْفَرْيَةِ الْفَالِرِ أَهْلُهَا وَأَجْعَل لَنَا مِن لَدُنكَ وَلِيّاً وَٱجْعَل لَنَا مِن الدُنكَ وَلِيّاً وَٱجْعَل لَنَا مِن الدُنكَ فَي اللّهُ اللّهِ مَا اللّهَ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

[سورة النساء: ٧٥].

وإليك تفصيل صور البراء من كل طائفة، وكيفية جهاد المسلمين لهم:

(أ) صور البراءة من المشركين:

(١) بعد أن قامت الدولة المسلمة في المدينة، كان لابد من آجتثاث شجرة الشرك في مكّة وغيرها وقد نزلت سورة التوبة بقتال المشركين،

١٨٧) انظر «معالم في الطريق»: فصل الجهاد في سبيل الله، وطريق الدعوة في ظلال المقرآن (ج/٢٨٩/١).

وتفصيل ذلك ورد في تلخيص آبن القيم الذي سبق ذكره. قال تعالى:

بَوَآهَ أُمِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَنهَدتُم مِنَ الْمُشْرِكِينَ ٢ فيسيحواني الأزم أزبعة أشهر وأعلموا أنكز غيرمعجوى اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ تُغْزِى ٱلْكَنفِرِينَ ۞ وَأَذَنَّ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ = إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحُبِّجِ ٱلْأَحْتَبِرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيٌّ * يَنَ ٱلْمُشْرِكِينُّ وَرَسُولُهُ ۚ فَإِن تُبْسُمُ فَهُوَخَيْرٌ لَٰكُمُ ۗ وَإِن تَوَلَّيْسُمُ فَأَعْلَمُواً أَنَّكُمْ غَيْرُمُعْجِزِي ٱللَّهِ وَبَثِيرِ ٱلَّذِينَّ كَفَرُواْ بِعَذَابِ أَلِيدٍ اللَّالَّذِينَ عَهَدتُهُم مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَذِينَقُصُوكُمْ شَيْتُا وَلَمْ يُعْلَنِهِ رُواْ عَلَيْكُمْ أَحَدُا فَأَيْشُوۤ الْإِلَيْهِمْ عَهْدَ فَمُوالَىٰ مُدَّتِهِمٌ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُنَّقِينَ ۞ فَإِذَا ٱسْلَحَ ٱلْأَشْهُوٱ لَحْرُمُ فَأَقْنُلُواْ الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدنَّمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلِّ مَرْصَدٍّ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ الصَّلَوْةَ وَهَاتُواْ ٱلزَّكَوْ قَافَلُواْ سَبِيلَهُمَّ إِنَّالَتَهَ عَفُورٌ زَحِيدٌ ٢ وَإِنْ أَحَدُّقِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَادَكَ فَأَجِرُهُ حَتَّى يَسْمَهُ كَلَنَمَ اللَّهِ ثُمَّ أَتِلِغُهُ مَا مَنَدُّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْنَمُوكَ ٢ كَيْفَيَكُونُ لِلْمُثْرِكِينَ عَهْدُعِندَ أَنْفُورَعِندَ رَسُولِهِ إِلَّا ٱلَّذِينَ عَنِهَ دَنُّمْ عِنْدَ ٱلْمُسْجِدَ الْحَرَّالْرَفْمَا أَسْتَقَنُّمُ أَكُدُ فَأَسْتَفْهُ الْمُثِّلِقَالَةً إِنَّالِلَهُ يُحِثُ أَنْمُتُفِيكِ ك كَبْفَوَإِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ لَايَرْقُبُواْ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً يُرْضُونَكُم بِأَفْوَ هِهِمْ وَتَأْنَ قُنُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ فَنسِتُوكَ ٢٠٠٠ أَشْتَرَوْا بِعَايَنتِ ٱللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّواْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ إِنَّهُمْ سَاءً مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ كَ لَا يَرْقُبُونَ فِ مُؤْمِنِ إِلَّا وَلَادِمَةً وَأُولَتِيكَ هُمُ الْمُمْتَدُوكَ ٢ فَإِن تَابُواْ وَأَقَامُواْ ٱلصَّكَوْةَ وَءَا تَوُاْ ٱلزَّكُوْ قَاخُوْ نُكُمُّ فِ ٱلِذِينُ وَنُفَصِّلُ ٱلْآيَنتِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ١٠ وَإِن لَكُوْآ

أَيْمَنَنَهُم مِنْ بُعْدِعَهُدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَعَنَالُواْ أَيِمَةَ الْحَثْفَرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُد لَعَلَهُمْ يَنتَهُونَ عَلَيْ الْانْقَنْلُونَ قَوْمَا نِنْكُوْ الْيَمْنَ لَهُد لَعَلَهُمْ وَهَكُمُوا بإخراج الرَّسُولِ وَهُم بكدَهُ وحثْم اللَّهُمُ اللَّهُ مَا تَلَكَ مَرَةً أَتَّخَشُونَهُمْ فَعَذِبْهُمُ اللَّهُ مِأْنِدِيكُمْ وَيُغْزِهِمْ وَيَعْرَكُمْ عَنْيلُوهُمْ يُعَذِبْهُمُ اللَّهُ مِأْنِدِيكُمْ وَيُغْزِهِمْ وَيَعْرَكُمْ عَنْيلُوهُمْ يُعَذِبْهُمُ اللَّهُ مِأْنِدِيكُمْ وَيُغْزِهِمْ وَيَعْرَكُمْ عَنْيلُوهُمْ يَعْذِبْهُمُ اللَّهُ عَلَى مَن يَشَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ مَن يَشَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ مَكِيمُ مَن يَشَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ مَكِيمُ مَن يَشَاهُ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَكِيمُ مَكِيمُ وَيَعْمَرُكُمْ

[سورة التوبة: ١ – ١٥٠].

(٢) منعهم من دخول المسجد الحرام قال تعالى:

يَتَأَبُّهَا الَّذِينَ ، امَنُوَا إِنَّمَا الْمُثْرِكُونَ غَسَّ فَلايَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَنَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةُ فَسَوْفَ بُغْنِيكُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ : إِن شَاءً إِنَ اللهِ عَلْمُ حَكِيمٌ

[سورة التوبة: ۲۸].

قال آبن كثير: كان نزول هذه الآية سنة تسع. ولهذا بعث رسول آلله عليه علياً صحبة أبي بكر رضي آلله عنهما عامئذ، وأمره أن ينادي في المشركين، وأن لا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، (١٨٩) فأتم آلله ذلك وحكم به شرعاً وقدراً (١٨٩).

(٣) منع النكاح بالمشركات: ذكر آبن جرير – وهو يتحدث عن صلح الحديبية – أنه جاء إلى النبي عليه نسوة مؤمنات فأنزل آلله عزَّ وجلَّ:

⁽۱۸۸) المصحيح البخاريه: (ج۸/۳۱۷ حـ٤٦٥٥) كتاب التفسير: تفسير سورة التوبة.

⁽۱۸۹) اتفسیر این کثیره: (ج٤/٧٣).

يَكَأَيُّهُ الذِينَ المَثُولِ إِذَا جَلَة كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَنجِرَن قَامَتَ عِنُوهُنَّ اللَّهُ أَطَلَهُ إِيمَن بِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُوهُنَّ فَوْمَنْتِ هَلا مُرْحِمُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَاهُنَ حِلَّ لَمَّمْ وَلاهُمْ عِلُونَ فَتَنْ وَمَا تُوهُم مَّا اَنفَقُواْ وَلا بُعْنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن مَنكِحُوهُ فَيْ إِذَا عَالْمَنْمُوهُنَّ أَجُونَهُنَّ وَلا تُمْسِكُواْ بِعِصِيمِ الْكُوافِ وَسْتَلُواْ مَا أَنفَقَهُمْ وَلْسَنْلُواْ مَا أَنفَقُواْ ذَلِكُمْ مَكُمُ اللَّهِ يَعَكُمُ إِينَا كُمْ إِنْ اللَّهُ عَلِيمٌ مَلِيمًا فَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمً فَيْ

[سورة المنتحنة: ١٠].

قال فطلق عمر رضي آلله عنه يومئذ آمرأتين كانتا له في الشرك(١٩٠).

(٤) منع إقامة المسلم في دار الشرك، وذلك بعد أن أعز آلله دينه وعباده، وقامت لهم دولة فحينفذ تحرم الإقامة بدار الشرك خشية على المسلم أن يفتن، ولكي ينضم إلى جماعة المسلمين فهم أخوته وأولياؤه من دون الناس. قال على: وأنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين، قالوا: يا رسول آلله لم؟ قال: ولا تراءى ناراهما، (١٩١).

(ب) البراء من أهل الكتاب:

كما سبق أن قلنا: أن الجهاد هو أكبر مظاهر المفاصلة بين المسلمين وجميع أعدائهم - ومنهم أهل الكتاب - فإنه لابد أن نشير إلى بعض ما نزل في مفاصلة أهل الكتاب إضافة إلى مبدأ جهادهم.

ومن ذلك قوله تعالى في سورة آل عمران التي عنيت بهم كثيراً وكشفت ما لديهم:

⁽١٩٠) وتفسير الطبريه: (ج٢٦/١٠٠) وانظر وأحكام أهل الذمة، لابن القيم: (ج١٩٠١).

⁽۱۹۱) وسنن أبي داوده: (ج۳/ه ۱۰ ح۲۹۵) كتاب الجهاد، والترمذي في السيره: (ج۹/ه ۲۲۰ ح۲۹/۰).

يتأمل

الْكِنْ لِمَ تَكْفُرُوكَ فَايَنتِ اللهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُوكَ فَايَتُ اللهِ وَأَنتُمْ تَشْهَدُوكَ فَكَ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنْدِ لِمَ تَلْمِسُوكَ الْعَقِّ بِالْنَعِلِلِ وَتَكْنُسُونَ الْعَقِّ وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ فَيْ

[سورة آلُ عمران: ٧٠ - ٧١].

قُلْ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنْكِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِعَاينَتِ اللّهِ وَٱللّهُ شَهِيدُ عَلَى مَاتَهُ مَلُونَ فَ فَلَ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنْكِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللّهِ مَنْ مَامَنَ تَبْغُو نَهَا عِوجًا وَأَنتُمْ شُهَكَدَ آهُ وَمَا ٱللّهُ بِغَنْفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ فَنَ

[سورة آل عمران: ٩٨ - ٩٩].

وفي سورة المائدة قوله تعالى:

قُلْ يَتَأَهْلُ الْكِنْفِ هَلْ تَنقِمُونَ مِنَا إِلَّا أَنْ اَمَنَا إِلَّهِ وَمَا أُنِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنِلَ مِن قِلُ وَأَنَّ اَكْثَرُكُونَسِعُونَ فَ قُلْ هَلْ أُنْبِثُكُم مِثْرِ مِن ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنداً لِلَّهِ مَن لَعَنهُ اللَّهُ وَعَضِب عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَلَلْخَنَا زِيرَ وَعَبَدا الطَّاعُوتُ أُولَتِكَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَلُ عَن سَواء السَّبِيلِ فَي

[سورة المائدة: ٥٩ - ٢٠].

ففي هذه الآيات وغيرها نجد التقريع لأهل الكتاب والتنديد بباطلهم ومخازيهم.

ثم يأتي النص القرآني للرسول ﷺ – وللمؤمنين من وراثه – بأن يقولوا لأهل الكتاب أنهم ليسوا على شيء حتى يقيموا شرع آلله ويحكموا كتابه:

⁼ قال الألباني: هو حديث حسن. انظر: دصحيح الجامع الصغيره: (ج١٧/٢ ح١٤٧٤).

عُلْيَكَأَهُلَ

ٱلْكِنْكِ لَسْتُمْ عَلَىٰ مَنَى وحَقَىٰ تَقْيِمُوا ٱلتَّوْرَىٰ قَوَا لَإِنْ الْمِكَ وَالْمِنْكِ لَكَ وَمَا ٱلْوَلَ الْمَنْكِ كَنْ الْمُنْ مِنَا أَنْوِلَ وَمَا أَنْوِلَ مِنْ وَيَكُمُ وَلَيْزِيدَ كَكَيْمُ الْمُنْوِلَ الْمُنْفِينَ الْمُكْفِرِينَ الْمُكَافِينَ الْمُلْعَالَ الْمُعْلِينَ الْمُكَافِينَ الْمُعَلِينَ الْمُكَافِينَ الْمُكَافِينَ الْمُكَافِينَ الْمُعَلِينَ الْمُكَافِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِينَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُعَلِّينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّينَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّينَ اللَّهُ الْمُعَلِّينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ اللَّهُ الْمُعْلِينَ الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهِ اللَّهُ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ اللَّهِ الْمُعْلَى الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُلْمِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينَ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمِنْ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُعْلِينِ الْمُ

[سورة المائدة: ٦٨].

وهذه الآية الكريمة من أعظم ما بين صورة البراء من أهل الكتاب. ولقد كان جهاد المصطفى عليه وأصحابه لأهل الكتاب - بني قينقاع وبني قريظة وبني النضير - صورة واضحة في مفاصلتهم وجهادهم والبراءة منهم.

وسيرد الحديث عن إجلائهم عن أرض الجزيرة في الفصل السادس من الباب الثاني.

(ج) البراء من المنافقين :

مفاصلة المنافقين والبراءة منهم تؤخذ من هدي رسول الله عَلَيْكُ معهم، وفي ذلك يقول العلامة آبن القيم:

(وأما سيرته عَلَيْهُ في المنافقينُ: فإنه أمر أن يقبل منهم علانيتهم، ويكل سرائرهم إلى الله، وأن يجاهدهم بالعلم والحجة. وأمره أن يعرض عنهم، ويغلظ عليهم، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم، ونهاه أن يصلي عليهم وأن يقوم على قبورهم، وأخبر أنه إن استغفر لهم فلن يغفر الله لهم) (١٩٢٠).

وقد قلنا فيما سبق: أن من أبرز صفات المنافقين موالاة الكفار، وكراهية دين آلله والتخذيل في صف المسلمين لذلك حين بين آلله حالهم للمؤمنين: كان لابد من مفاصلتهم والبراءة منهم ونزل في ذلك آيات توضع صور هذه المغاصلة وذلك البراء ومنها:

(١) الإعراض عنهم والغلظة عليهم: وقد جاء ذلك مقروناً بجهاد الكفار،

⁽۱۹۲) وزاد المعاده: (ج۱۲۱/۳).

فالغلظة على المنافق من أنواع الجهاد قال تعالى: يَاأَيُّهَا النِّيُّ جَهِدِ الْكُفَّارُ وَالْمُنَفِقِينَ وَاعْلُظْ عَلَيْهِمُّ وَمَأْوَنَهُمْ جَهَنَّمُ وَمُشْ الْمَصِيرُ مِنْ وَمُأْوَنِهُمْ جَهَنَّمُ وَمُشْ الْمَصِيرُ مِنْ الْمُعَامِدُ الْمُعَامِدُ اللَّهِ الْمُعَامِدُ اللَّهُ اللَّهِ الْمُعَامِدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ

[سورة التوبة: ٧٣].

"وهي نفس آية ٩ من سورة التحريم" وسورة التوبة فضحتهم فضحاً عظيماً حتى إنها سميت به والفاضحة». ففي صحيح البخاري عن سعيد بن جبير قال: وقلت لابن عباس: سورة التوبة؟ قال: التوبة هي الفاضحة، ما زالت تنزل: ومنهم، ومنهم حتى ظنوا أنها لم تبق أحداً منهم إلا ذكر فيها (١٩٣٠). وفي سورة النساء:

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُواْمِنْ عِنْدَ كَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُواْمِنْ عِنْدَ كَابَةُ مِنْدَ كَانَةُ مَا يَفُولُ وَاللّهُ يَكْتُبُ عِندِكَ بَيْتَ طَآمِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرًا لَذِى تَقُولُ وَاللّهُ يَكْنُبُ اللّهِ وَكِيلًا مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللّهِ وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا [تسورة النساء: ٨٦].

(٢) النهى عن الصلاة عليهم أو القيام على قبورهم:

وَلاَتُصَلِّعَلَ أَحَدِ مِنْهُم مَّاتَ أَبَدَ اوَلاَنَتُمْ عَنَ قَبْرِقَ إِنَّهُمْ كَفَرُواْ فِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاثُواْ وَهُمْ فَنسِتُونَ

[سورة التوبة: ٨٤].

قال آبن كثير: وهذا حكم عام في كل من عرف نفاقه، وإن كان سبب نزول الآية في عبد آلله بن أبي بن سلول رأس المنافقين(١٩٤).

(٣) لا يقبل لهم عذر في التخلف عن الجهاد، ومن ثم عدم قبولهم فيه

⁽۱۹۳) اصحيح البخاري: (ج۸/۹۲ ح٤٨٨٢) كتاب التفسير: تفسير سورة الحشر.

⁽١٩٤) - اتفسير ابن كثيرة: (ج١٣٢/٤).

مرة أخرى. قال تعالى:

فَإِن رَّجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَآبِفَةِ مِنْهُمْ فَأَسْتَغْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُل لَّن تَغْرُجُواْ مَعِى أَبْدَا وَلَن فُقَيٰلُواْ مَعِى عَدُوَّا إِنْكُرْ رَضِيتُ مِ إِلْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَٱقْعُدُواْ مَعَ لَخْنِلِفِينَ ﴿ ثَكُ

[سورة التوبة: ٨٣].

مَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ التَهِمْ قُلُ لَا تَعْتَذِرُواْ لَنَ فَوْمِنَ لَكُمْ وَلَهُ مُ اللّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ وَسَيْرَى اللّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ مُ تُردُونَ إِلَى عَدِيرِ الْغَبْدِ الْغَبْدِ وَالشّهَدَدَةِ فَلْنَتِنْكُمْ مِمَاكُنُهُ تَعْمَلُونَ اللّهَ سَيَعْلِغُونَ وَالشّهَدَدَةِ فَلْنَتِنْكُمْ مِمَاكُنُهُ تَعْمَلُونَ اللّهِ مَلِقُونَ السّعَلِغُونَ السّعَلِغُونَ السّعَمْ الْمَا اللّهُ اللّهِ مَلِيتُ مِنْ الْقَوْمِ الْعَبْمُ فَا مَنْ الْمَعْوَلُهُ مَا اللّهِ مَلْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللللّ

[سورة التوبة: ٩٤ – ٩٦].

(٤) عدم الاستغفار لهم. قال تعالى:

ٱسْتَغْفِرْ لَمُمْ أَوْلَا تَسْتَغْفِرْ لَمُمْ إِن تَسْتَغْفِرْ لَمُمْ سَبْعِينَ مَرَّةُ فَلَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمُّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُواْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمُ ٱلْفَنْسِقِينَ

[سورة التوبة: ٨٠].

وَإِذَا فِيلَ لَمُمْ تَعَالُواْ يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَوْارُهُ وسَعْمُ

وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ ٥ سَوَآءً عَلَيْهِمْ أَنَّ سَوَآءً عَلَيْهِمْ أَنَّ السَّتَغْفِرَ لَمُثَمَّ لَنَيْغَفِرَ اللَّهُ لَمُنَّ إِنَّ السَّتَغْفِرَ لَمُثَمَّ لَنَيْغُفِرَ اللَّهُ لَمُنَّ إِنَّ السَّتَغْفِرَ لَكُمْ لَنَ اللَّهُ لَكُمْ إِنَّ السَّتِعْ اللَّهُ لَكُمْ إِنَّ الْفَرْمُ الْفَسِقِينَ اللَّهُ لَكُمْ إِنَّ الْفَرْمُ الْفَسِقِينَ

[سورة المنافقين: ٥ ـــ ٦].

(د) قطع الموالاة مع الأقارب إذا كانوا محادين لله ورسوله:

قلنا في العهد المكّى: إن المؤمن كان مأموراً بصلة والديه الكافرين وإحسان معاشرتهما، وليس في ذلك ولاء على أية حال إلا إنه لم يؤمر بمقاطعتهما ومفاصلتهما، ولكن الصورة تختلف في العهد المدني بعد قيام الدولة المسلمة وجهاد الكفار والمشركين. حيث جاءت المفاصلة التامة بين المؤمن وقريبه المشرك أو الكافر أو المنافق ونزل في ذلك آيات كثيرة منها قوله تعالى:

لَا يَهِدُ قَوْمَا يُوْمِنُوكَ بِاللّهِ وَالْبَوْمِ الْآخِرِ بُوَادُوكَ مَنْ حَادَاللّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَ انْوَاءَ ابَاءَ هُمْ أَوْ أَبْكَاءَ هُمْ أَوْ أَبْكَاءَ هُمْ أَوْ أَبْكَاءَ هُمْ أَوْ أَبْكَاءَ هُمْ أَوْ أَبْكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيْدَ هُم بِرُوجٍ مِنْ أَوْلَتِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيْدَ هُم بِرُوجٍ مِنْ أَوْلَتِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ مِنْ وَمِنْ أَوْلَتِكَ كَتَبَ فِي مُنْ أَوْلَتِكَ مَنْ مَنْ مُورَفُوا مِنْ فَيهَا رَضِي اللّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أَوْلَتِكَ حِزْبُ اللّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مَنْ عَنْهُ أَوْلَتِكَ حِزْبُ اللّهِ أَلَا إِنَ حِزْبَ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مَنْ عَنْهُ أَوْلَتِكَ مِنْ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مِنْ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مَنْ اللّهِ مِنْ مَنْ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مِنْ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مِنْ اللّهِ هُمُ ٱلْمُنْالِحُونَ مِنْ اللّهِ مُنْ اللّهِ مُنْ اللّهِ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

[سورة المجادلة: ٢٢].

قال أهل العلم في سبب نزولها: إنها نزلت في أبي عبيدة عامر بن الجرّاح حين قتل أباه عبد آلله بن الجراح يوم أحد، وفي أبي بكر حين دعا آبنه للمبارزة يوم بدر، وفي عمر حيث قتل خاله العاص بن هشام يوم بدر، وفي علي وحمزة حين قتلوا عتبة وشيبة آبني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (١٩٠٠). وقيل غير

⁽١٩٥) وأسباب النزول، للواحدي: (ص ٢٣٦)، ووتفسير ابن كثيرة: (ج٨٩٧).

ذلك من الأسباب⁽¹⁹³⁾.

وهذه الآية الكريمة تشير إلى المفاصلة الكاملة بين حزب آلله وحزب الشيطان، وأن المؤمن يجب عليه أن ينحاز إلى الصف المسلم متجرداً من كل عائق أو جاذب ومرتبطاً في العروة الواحدة بالحبل الواحد. ومن ثم فلا نسب ولا صهر، ولا أهل ولا قرابة، ولا وطن ولا جنس ولا عصبية ولا قومية حين تقف هذه الوشائج دون ما أراد آلله. وإنما هي العقيدة من وقف تحت رايتها فهو من حزب آلله، ومن آستحوذ عليه الشيطان فوقف تحت راية الباطل فلن تربطه بأحد من حزب آلله رابطة (١٩٤٧). وفي سورة التوبة يأتي الأمر الأخير بالمفاصلة. وبيان أن القضية: قضية إيمان وكفر وليست قضية جزئية أو ثانوية. قال تعالى:

يَتَابُّهُا الَّذِينَ اَسَنُوا لَا تَتَخِدُواْ اَسَاءَ كُمْ وَإِخْوَنَكُمْ اَوْلِيا آهِ إِنِ اَسْتَحَبُّواْ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَنِ وَمَن يَتَولَهُ مِ مِنكُمْ فَالْوَلَتِكَ هُمُ الظَّلِيمُونَ ثَلَّ الْإِيمَنِيُّ قُلْ إِن كَانَ اَلْمَا وَكُمْ وَالْبَنَا وُكُمْ وَإِخْوَنُكُمْ وَالْوَجُكُرُ وَعَشِيرَتُكُو وَأَمُولُ الْقَتَرَفْنُهُ وَهَا وَيَجْدَرُهُ تَغْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنُ وَأَمُولُ الْقَتَرَفْنُهُ وَهَا وَيَجْدَرُهُ تَغْشُونَ كَسَادَهَا وَمَسْكِنُ وَالْمَوْلَ نَهَا الْحَبْ إِلَيْكُمْ مِن اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِ فِسَبِيلِهِ وَنَهُ الْمَنْ الْمَنْ الْمَا الْمُعْرَادُ اللّهُ الْمَارِقِ وَاللّهُ لَا يَهْدِى الْعَوْمَ الْفُنْسِقِينَ

[سورة التوبة: ٢٣ – ٢٤].

فهذا أمر من آلله بمباينة الكفار وإن كانوا آباء أو أبناء، ونهي عن موالاتهم إذا آختاروا الكفر على الإيمان(١٩٨).

قال القرطبي: وهذه الآية – آية ٢٣ – باقية الحكم إلى يوم القيامة في

⁽١٩٦) للاستزادة في هذا انظر وأحكام القرآن، للقرطبي: (ج٣٠٧/١٧).

⁽١٩٧) انظر والظلال: (ج٦/١٥٥٣-٢٥١٦).

⁽۱۹۸) قابن کثیره: (ج٤/٦٦).

قطع الولاية بين المؤمنين والكافرين (۱۹۹). وقال آبن عباس رضي آلله عنهما في قوله (ومن يتولهم منكم فأولتك هم الظالمون): هو مشرك مثلهم لأن من رضي بالشرك فهو مشرك (۲۰۰).

وهذا السياق القرآني الكريم قد استعرض ألوان الوشائج والمطامع واللذائذ ليضعها في كفه، ويضع العقيدة ومقتضياتها في الكفة الأخرى.

الآباء والأبناء والإخوان والأزواج والعشيرة "وشيجة الدم والنسب والقرابة والزواج"، والأموال والتجارة "مطمع الفطرة ورغبتها"، والمساكن المريحة "متاع الحياة ولذتها".. كل ذلك في كفة وفي الكفة الأخرى: حب الله وحب الجهاد في سبيله. الجهاد بكل مقتضياته وبكل مشقاته وما يتبعه من نصب وتعب، ومن تضييق وحرمان وألم وتضحية وجراح واستشهاد. الجهاد المجرد من الصيت والذكر والظهور والمباهاة والفخر والرياء.

وما يكلف آلله المؤمنين هذا التكليف إلا وهو يعلم أن فطرتهم تطيق ذلك، فالله لا يكلف نفساً إلا وسعها، وإنه لمن رحمة آلله بعباده أن أودع فطرتهم هذه الطاقة العالية من التجرد والاحتمال، وأودع فيها الشعور بلذة الاتصال بآلله التي لا تعدلها أي لذة. لذة الاستعلاء على الضعف والهبوط والحلاص من ثقلة اللحم والدم، والارتفاع إلى الأفق المشرق الوضي (٢٠١١).

وخلاصة القول: إن الولاء والبراء قد آكتملت صورته الحقيقية في العهد المدني حيث قامت دولة الإسلام الراشدة وأصبحت الأخوة الإيمانية فيها هي الرابطة الحقيقية، ودونها تهدر كل رابطة. وشرع الجهاد للكفار والمشركين ومن نقض عهده. وجاء الأمر بالغلظة على المنافقين والإعراض عنهم. وحصلت البراءة من كل قريب لا يؤمن بآلله ورسوله ولا يدين دين الحق ولو كان أباً

⁽١٩٩) وأحكام القرآن، للقرطبي: (ج٨/٩٤).

⁽٣٠٠) وأحكام القرآن، للقرطبي: (ج١٤/٨).

⁽۲۰۱) الظلال: (ج۲/۹۱۶) بتصرف.

أُو أَخاً أُو زوجاً أَو غير ذلك مما تعارف الناس عليه أنه رابطة.

ولقد تميز المسلمون وآستعلوا بدينهم، وآفتخروا بالانتاء إلى هذا الدين الذي هو سبب تلك العزة والرفعة والسيادة حين فتحوا الشرق والغرب. ولن يكون للمسلمين اليوم أو غداً عز إلا بالرجوع إلى هذه العقيدة عن حب وولاء لدين آلله والمؤمنين به، وبراء من كل كافر ومشرك ومنافق ولو كان أقرب قريب. أما الإحسان إلى الوالدين وبرهما – وهما كافران – فهذا أمر باق إلى قيام الساعة.

القصل السابع صور الموالاة ومظاهرها

إن جمع صور الموالاة ومظاهرها في فصل مستقل أمر له أهميته في مثل هذا البحث، وذلك حتى يكون القارىء على بينة من الأمور والقضايا التي تمسها قضية الولاء والبراء.

وأحب أن أنبه في هذا المقام على أنني لم ألزم نفسي بتنبع الحكم الشرعي في كل صورة من هذه الصور، وذلك لصعوبة القطع بالحكم في كل قضية، لأنه – كما يقول أهل العلم – قد يكون القول أو الفعل كقرأ، ولكن هناك ما يصرفه عن ظاهره فيما بين العبد وبين ربّه، ولكن على العموم فهذه الصور تتفاوت من كون فاعلها خارجاً من الملة كمن يحب الكفار لأجل كفرهم إلى كبيرة من الكبائر كتعظيمهم والثناء عليهم (٢٠٠١). ذلك أن (مسمى الموالاة يقع على شعب متفاوتة منها ما يوجب الردة كذهاب الإسلام بالكليّة، ومنها ما هو دون ذلك من الكبائر والمحرمات) (٢٠٠٠). وقد حرص الدين الإسلامي على إخلاص العبادة «وهي الطاعة والانقياد» لله وحده والبراءة من كل متبوع أو مرغوب، أو مرهوب، وتعلق القلب بربه في الخشية والخوف والرجاء والعون والنصرة، لأن (كل من علق قلبه في المخلوقين أن ينصروه أو يرزقوه أو يهدوه: خضع قلبه لهم، وصار فيه من

⁽٣٠٢) والدرر السنية: (ج٧/٢٠١)، ووالهدية الثمينة: للشيخ/ عبداقة السليمان بن حيد: (ص ١٧).

⁽٢٠٣) والرسائل المفيدة، للشيخ/ عبداللطيف بن عبدالرحمن آل الشيخ: (ص ٤٣).

العبودية لهم بقدر ذلك.. ومعلوم أن أسر القلب أعظم من أسر البدن، وآسترق وآسترق وآستعباد القلب أعظم من آستعباد البدن، فإن من آستعبد بدنه وآسترق وأسر لا يبالي إذا كان قلبه مستريحاً من ذلك مطمئناً، بل يمكنه الاحتيال في الخلاص. أما إذا كان القلب متيماً لغير آلله فهذا هو الذل والأسر المحض) (٢٠٤).

وخطورة موالاة الكفار تبرز في أن ضررها على المسلمين كافة أعظم من خطر من يكفر في نفسه فقط. ذلك أن (الإضرار بالمسلمين يزيد على تغيير الاعتقاد، ويفعله من يظن سلامة الاعتقاد، وهو كاذب عند آلله ورسوله والمؤمنين في هذه الدعوى والظن، ومعلوم أن المفسدة في هذا أعظم من المفسدة في مجرد تغيير الاعتقاد) (٢٠٠٠ وإليك تفاصيل صور موالاة الكفار (٢٠٠٠).

(۱) الرضى بكفر الكافرين وعدم تكفيرهم أو الشك في كفرهم أو تصحيح أي مذهب من مذاهبهم الكافرة (۲۰۷).

ويتضح هذا الأمر في كونه ولاء للكفار: إنه يسرهم ويسعدهم أن يروا من يوافقهم على كفرهم ويجاريهم على مذاهبهم الإلحادية.

وقد سبق في التمهيد القول بأن من معتقد أهل السنة والجماعة: أن حب القلب وبغضه يجب أن يكون كاملاً. فالذي يحب الكافر لأجل كفره فهو كافر بإجماع الأمة، ولم يخالف في ذلك أحد من علماء المسلمين.

يقول ابن تيمية رحمه ٱلله:

⁽۲۰٤) ارسالة العبودية؛ لابن تيمية: (ص ٩٥-٩٦).

⁽٢٠٥) الصارم المسلول على شاتم الرسول، لابن تيمية: (ص ٣٧١).

⁽٢٠٦) من أحسن من كتب في ذلك الإمام/ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله وأبناؤه، لذلك فمعظم هذه الصنور منقولة من كتبه.

⁽٢٠٧) انظر نواقض الإسلام في ومجموعة التوحيد؛ (ص ١٢٩) مطبعة الحكومة بمكّة.

(أما حب القلب وبغضه، وإرادته وكراهيته فينبغي أن تكون كاملة جازمة لا توجب نقص ذلك إلا بنقص الإيمان. وأما فعل البدن فهو بحسب قدرته. ومتى كانت إرادة القلب وكراهته كاملة تامة وفعل العبد معها بحسب قدرته فإنه يعطى ثواب الفاعل الكامل، ذلك أن من الناس من يكون حبه وبغضه وإرادته وكراهته بحسب محبة نفسه وبغضها، لا بحسب محبة آلله ورسوله وبغض آلله ورسوله، وهذا من نوع الهوى، فإن آتبعه الإنسان فقد آتبع هواه:

وَمَنْأَضَلُّ مِمَّنِ ٱللَّهِ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدَّى مِّنَ ٱللَّهِ [سورة القصص: ٥٠]) (٢٠٨).

إذن: فالمحبة والرضى أمران جازمان لا يخرجان عن كونهما كفراً إذا كانا للكفار أو إيماناً إذا كانا للمؤمنين.

(٢) التولي العام و آتخاذهم أعواناً وأنصاراً وأولياء أو الدخول في دينهم وقد
 نهى الله عن ذلك فقال:

لَا يَتَخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَنْفِينَ أَوْلِيآ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَّ وَمَن يَغْمَلُ ذَلِكَ فَلَسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَكَثَّقُواْ مِنْهُمْ ثُقَنَةٌ وَنُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَكُمْ وَإِلَى اللَّهِ الْمَعِسِيرُ

[سورة آل عمران: ۲۸].

قال آبن جرير في تفسيرها:

(من أتخذ الكفار أعواناً وأنصاراً وظهوراً يواليهم على دينهم ويظاهرهم على المسلمين فليس من آلله في شيء. أي قد برىء من آلله وبرىء آلله منه، بآرتداده عن دينه و دخوله في الكفر. ﴿ إِلا أَن تتقوا منهم تقاه ﴾ أي إلا أن تكونوا في سلطانهم فتخافوهم على أنفسكم فتظهروا لهم الولاية بالسنتكم

⁽٢٠٨) وشذرات البلاتين: (ج٢٠٤/١)، ورسالة الأمر بالمعروف.

وتضمروا العداوة، ولا تشايعوهم على ما هم عليه من الكفر ولا تعينوهم على مسلم بفعل) (٢٠٩).

وقال تعالى:

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ اَمَنُوا لَا لَتَنْخِذُواْ الْيَهُودَ وَالنَّصَـٰرَىٰ أَوْلِيَّاهُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا هُ بَعْضِ وَمَن يَتَوَهِّمُ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمْ إِنَّالَهُ لَا يَهْدِى الْقُومَ الظّلِيدِينَ

[سورة المائدة: ٥١].

قال آبن جرير رحمه الله في تفسيرها:

(من تولى اليهود والنصارى من دون المؤمنين فإنه منهم. أي من أهل دينهم وملتهم، فإنه لا يتولى متول أحداً إلا وهو به وبدينه وما هو عليه راض، وإذا رضيه ورضي دينه فقد عادى ما خالفه وسخطه وصار حكمه حكمه) (٢١٠).

وقال أبن حزم:

(صح أن قول آلله تعالى: ﴿ومن يتولهم منكم فإنه منهم ﴾ إنما هو على ظاهره: بأنه كافر من جملة الكفار، وهذا حق لا يختلف فيه آثنان من المسلمين) (٢١١).

وقال آبن تيمية:

(أُخبر آلله في هذه الآية: أن متوليهم هو منهم وقال سبحانه:

⁽۲۰۹) وتفسير الطبري: (ج۲۲۸/۳).

⁽۲۱۰) المصدر السابق: (ج٦٧/٢).

⁽۲۱۱) المحلىه: (ج۳۰/۱۳) تحقيق حسن زيدان سنة ۱۳۹۲هـ الناشر مكتبة الجمهورية العربية بمصر.

وَلَوْحَاثُوا بُوْمِنُونَ مِاللَّهِ وَالنَّمِنِ وَمَا أَرْكَ إِلَيْهِ مَا أَخَّذُوهُمْ أَرْلِيَّاةً

[سورة المائدة: ٨١].

فدل على أن الإيمان المذكور ينفي اتخاذهم أولياء ويضاده ولا يجتمع الإيمان واتخاذهم أولياء في القلب. فالقرآن يصدق بعضه بعضاً) (٢١٢).

وقال آبن القيم:

(إن آلله قد حكم ولا أحسن من حكمه أنه من تولى اليهود والنصارى، فهو منهم هومن يتولهم منكم فإنه منهم ، فإذا كان أولياؤهم منهم بنص القرآن كان لهم حكمهم. وهذا عام، خص منهم من يتولاهم ودخل في دينهم بعد آلتزام الإسلام فإنه لا يُقر ولا تُقبل منه الجزية. بل إما الإسلام أو السيف لأنه مرتد بالنص والإجماع، ولا يصح الحاق من دخل في دينهم من الكفار قبل آلتزام الإسلام بمن دخل فيه من المسلمين؛ لأن من دان بدينهم من الكفار بعد نزول القرآن فقد آنتقل مَن دين إلى دين خير منه – وإن كانا جميعاً باطلين –، وأما المسلم فإنه قد آنتقل من دين الحق على ذلك) (٢١٣).

ويستبعد الأستاذ سيد قطب أن يكون بين المسلمين، من يميل إلى آتباع اليهود والنصارى في الدين. وإنما المراد ولاء التحالف والتناصر. يقول رحمه آلله:

(إن الولاية المنهي عنها هنا ولاية التناصر والتحالف معهم، ولا تتعلق بمعنى آتباعهم في دينهم، فبعيد جدًّا أن يكون بين المسلمين من يميل إلى آتباع اليهود والنصارى في الدين. إنما هو ولاء التحالف والتناصر الذي كان

⁽٢١٢) انظر االإيمان، لابن تيمية: (ص ١٤) طبع المكتب الإسلامي.

⁽٢١٣) وأحكام أهل الذمة، لابن القيم: (ج١/٦٩،٦٧).

يلتبس على المسلمين أمره، فيحسبون أنه جائز لهم بحكم ما كان واقعاً من تشابك المصالح والأواصر، ومن قيام هذا الولاء بينهم وبين جماعات من اليهود قبل الإسلام وفي أوائل العهد بقيام الإسلام في المدينة حتى نهاهم آلله عنه وأمر بإبطاله. يوضح ذلك قوله تعالى بشأن المسلمين الذين لم يهاجروا:

ما لَكُرُ مِّن وَلَئيَتِهِم مِّن شَىْءٍ حَقَّىٰ يُهَاجِرُواْ

[سورة الأنفال: ٧٧].

أي ولاية التناصر والتعاون وليس ولاية الدين.

(نقول هذا: لأن البعض يخلط بين دعوة الإسلام إلى السماحة في معاملة أهل الكتاب والبرّ بهم في المجتمع المسلم الذي يعيشون فيه وبين الولاء الذي لا يكون إلا لله ورسوله وللجماعة المسلمة. ناسين ما يقرره القرآن الكريم من أن أهل الكتاب بعضهم أولياء بعض في حرب الجماعة المسلمة، وأن هذا شأن ثابت لهم، وأنهم لن يرضوا عن المسلم إلا أن يترك دينه ويتبع دينهم.

وسذاجة أية سذاجة، وغفلة أية غفلة: أن تظن أن لنا وإياهم طريقاً واحداً نسلكه للتمكين للدين!! أمام الكفار والملحدين. فهم مع الكفار والملحدين إذا كانت المعركة ضد المسلمين.

فلندع من يغفل عن هذا ولنكن واعين للتوجيه القرآني: ﴿لا تتخذوا اليهود والنصارى أُولياء﴾ الآية) (٢١٤).

(٣) الإيمان ببعض ما هم عليه من الكفر، أو التحاكم إليهم دون كتاب آلله كما قال تعالى:

⁽٢١٤) • في ظلال القرآن»: (ج٩٠٩/٢-، ٩١٠) بتصرف. وسيرد مزيد من التفصيل إن شاء الله عند الحديث عن زمالة الأديان!

أَلَمْ تَرَإِلَى ٱلَّذِيكَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَّبِ يُوْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَالطَّلْفُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ هَتَوُلاَهِ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ سَبِيلا ۞

[سورة النساء: ٥١].

ونظير هذه الآية قوله تعالى عن بعض أهل الكتاب:

وَلَمَاجَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِاللهِ
مُصَدِقٌ لِمَامَعَهُمْ بَنَدَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُواْ الْكِنب
عِتنَ اللهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ عَنَى مُلْكِ سُلَيْمَنَّ
وَاتَّبَعُواْ مَا تَنْلُواْ الشَّيَطِينُ عَلَى مُلْكِ سُلَيْمَنَّ

[سورة البقرة: ١٠١ – ١٠٢].

فأخبر سبحانه أنهم آتبعوا السحر وتركوا كتاب آلله كما يفعله كثير من اليهود وبعض المنتسبين إلى الإسلام. فمن كان من هذه الأمة موالياً للكفار: من المشركين أو أهل الكتاب ببعض أنواع الموالاة كإتيانه أهل الباطل وآتباعهم في شيء من فعالهم ومقالهم الباطل: كان له من الذم والعقاب والنفاق بحسب ذلك (٢١٥). وإن هذه الصورة من صور الموالاة قد وقع فيها معظم المنتسبين إلى الإسلام اليوم، فالإيمان ببعض ما هم عليه أمر واقع في "العالم الإسلامي" لا ينكره إلا مكابر جاهل، فها هي البغوات من أبناء أمننا وممن ينطقون بألسنتنا قد آمنت بالشيوعية مذهباً تارة وبالاشتراكية تارة أخرى، وبالديمقراطية نظاماً أو العلمانية دستوراً، فأخذت هذه المبادىء الكافرة وطبقتها في بلاد المسلمين ملزمة الناس بعبادتها "في الطاعة والانقياد والتنفيذ" ونصبت المسلمين ملزمة الناس بعبادتها "في الطاعة والانقياد والتنفيذ" ونصبت العداء لكل مسلم موحد ينادي في الأمة أن تعود إلى كتاب آلله وستة رسوله عليه.

⁽۲۱۰) انظر دفتاوی ابن تیمیه، (ج۲۸/۱۹۹/۱-۲۰۱).

وهذه الردة الجديدة سيأتي تفصيل الحديث عنها إن شاء الله في الباب الأخير.

وإن من الإيمان ببعض ما هم عليه: مسألة فصل الدين عن الدولة وإنه لا علاقة للإسلام بالسياسة، فهذه أيضاً فرع للقضية السابقة، لم توجد إلا في أوروبا أيام الاضطهاد الكنسي لرجال العلم. ولكن أين الإسلام دين العدل ودين السياسة ودين القوة من "هرطقة" رجال الكنيسة حتى يأتي بعض الأقزام فيستورد تلك السموم من أوروبا ليلبس الإسلام قناعاً مزيفاً فيقول: الإسلام علاقة بين العبد وربه والسياسة لها رجالها ولها قضاياها التي لا تمت إلى الدين بصلة (٢١٦).

(٤) مودتهم ومحبتهم: رقد نهى الله عنها بقوله:

بِاللَّهِ وَالْيَوْرِ الْآخِرِيُوَآذُونَ مَنْ حَـَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَانُواْ هَابَـَآهَ هُمْ أَوْ أَبْنَـَآءَ هُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْعَشِيرَتَهُمْ

[سورة المجادلة: ٢٢].

قال شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه الله:

(أُخبر الله أَنك لا تجد مؤمناً يواد المحادِّين لله ورسوله، فإن نفس الإيمان ينافي موادته كما ينفي أُحد الضدين الآخر، فإذا وجد الإيمان آنتفي ضده، وهو موالاة أُعداء الله. فإذا كان الرجل يوالي أُعداء الله بقلبه؛ كان ذلك دليلاً على أَن قلبه ليس فيه الإيمان الواجب) (٢١٧).

⁽٢١٦) هناك كُتَاب أجلاء أفاضوا الحديث في هذه القضية منهم الاساتذة: د. محمد البهي والاستاذ سيد قطب والاستاذ محمد قطب والاستاذ المودودي وغيرهم. ومن أراد التفصيل الدقيق فعليه بمراجعة كتاب العلمانية وآثارها في العالم الإسلامي، للأخ الاستاذ/ سفر بن عبدالرحمن الحوالي.

⁽۲۱۷) والإيمانه: (ص ۱۳).

قال تعالى:

يَّاأَيُّهَا الَّذِينَ المَنُواُ لَا تَنَجِدُواْ عَدُوْى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَا مَ تُلْقُوكَ إِلَيْهِ وَالْمَوَدَّةِ وَقَدْكُفَرُواْ بِمَاجَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ

[سورة الممتحنة: ١].

(٥) الركون إليهم:

قال تعالى:

وَلَانَزَكُنُوٓ إِلَى ٱلَّذِينَ طَلَمُواُ فَتَسَكُمُ النَّارُ وَمَالَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيكَ آهَ ثُمَّرَ لَانْعَمُرُونَ ۖ

[سورة هود: ۱۱۳].

قال القرطبي: الركون حقيقته: الاستناد والاعتماد، والسكون إلى الشيء والرضا به (۲۱۸). وقال قتادة معنى الآية: لا توادوهم ولا تطيعوهم. وقال آبن جريج: لا تميلوا إليهم.

وهذه الآية دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم فإن صحبتهم كفر أو معصية. إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة كما قيل:

عن المرء لا تسأل وسل عن قريسه فكل قريسه فكل قريس بالمقارن يقتسدي (٢١٩) وقال تعالى:

وَلَوْلَآ أَن ثَمَّنَنكَ لَقَدْكِدتَّ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْتَاقَلِيلًا ۞ إِذَا لَأَذَقْنَكَ ضِعْفَ

⁽۲۱۸) اتفسير القرطبيه: (ج٩/٨٠١)، وانظر االبغوي والخازنه: (ج٣/٣٥). أما البيت فهو لطرفة بن العبد.

⁽٢١٩) المصدر السابق.

ٱلْحَيَوْةِ وَضِعْفَ ٱلْمَمَاتِ ثُمَّ لَاجِّهُ لَكَ عَلَيْنَانَصِيرًا

[سورة الإسراء: ٧٤ - ٧٥].

وإذا كان هذا الخطاب لأشرف مخلوق صلاة الله وسلامه عليه فكيف بغيره؟(٢٢٠).

(٦) مداهنتهم ومداراتهم ومجاملتهم على حساب الدين:

قال تعالى:

رَدُّوا لَوْنُدُهِنُ فَيُدُهِمُ ثُوك ۞

[سورة القلم: ٩].

والمداهنة والمجاملة والمداراة على حساب الدين أمر وقع فيه كثير من المسلمين اليوم، وهذه نتيجة طبيعية للانهزام الداخلي في نفوسهم. حيث رأوا أن أعداء الله تفوقوا في القوة المادية فأنبهروا بهم، ولأمر ما رسخ وترسب في أذهان المخدوعين أن هؤلاء الأعداء هم رمز القوة ورمز القدوة - فأخذوا ينسلخون من تعاليم دينهم مجاملة للكفار ولئلا يصمهم أولئك الكفرة بأنهم من كان قبلكم شبراً شبراً وذراعاً ذراعاً حتى لو دخلوا جحر ضب تعموهمه.

قلنا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: وفمن،؟ (٢٢١).

إن المداهنة والمجاملة قد تبدأ بأمر صغير ثم تكبر وتنمو حتى تؤدي – والعياذ بالله – إلى الخروج من الملة. وهذه إحدى مزالق الشيطان فليحذر المسلم منها على نفسه، وليعلم أنه هو الأعز وهو الأقوى إذا آمتثل منهج الله وتقيد بشرعه ومقتضيات عقيدته.

⁽۲۲۰) هجموعة التوحيده: (ص ١١٧) ط. دار الفكر.

⁽۲۲۱) وصحيح البخاري: (ج٣٠٠/١٣ ح٧٣٠) كتاب الاعتصام، ووصحيح مسلمه: (ج٤/٤٠٠ ح٢٦٦٩). واللفظ للبخاري.

ومن الأمور الواضحة في تاريخ المسلمين: أن من أكبر العوامل في انتصارهم – بعد الإيمان بالله ورسوله – الاعتزاز بالإسلام. يصدّق ذلك ويؤيده قول الفاروق رضي الله عنه: وإنا كنا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام فمهما نطلب العز بغير ما أعزنا الله به أذلنا الله(٢٢٢).

(٧) آتخاذهم بطانة من دون المؤمنين:

قال تعالى:

يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ

مَامَنُواْ لَا تَنَخِذُواْ بِطَانَةُ مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُواْ مَا عَنِثُمْ فَدْ بَدَتِ ٱلْمَعْضَلَةُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ وَمَا تُخْفِى صُدُورُهُمْ أَكُرُ فَذَ بِيَنَا لَكُمُ ٱلْآيَنَ قِ الْكُنْ أَنْهُمْ الْآيَنِ الْكُنْ أَنْمُ فَعْفُونَ

[سورة آل عمران: ١١٨].

نزلت هذه الآية في أناس من المؤمنين كانوا يصافون المنافقين، ويواصلون رجلاً من اليهود لما كان بينهم من القرابة والصداقة والجوار فأنزل الله هذه الآية تنهاهم عن مباطنتهم خوف الفتنة منهم عليهم(٢٢٣).

وبطانة الرجل: خاصته، تشبيها ببطانة الثوب التي تلي بطنه لأنهم يستبطنون أمره ويطلعون منه على ما لا يطلع عليه غيرهم. وقد بيّن الله العلة في النهي عن مباطنتهم فقال: ﴿لا يألونكم خبالاً ﴾ أي لا يقصرون ولا يتركون جهدهم فيما يورثكم الشر والفساد، ثم إنهم يودون ما يشق عليكم من الضر والهلاك.

والعداوة التي ظهرت منهم: شتم المسلمين والوقيعة فيهم، وقيل: بإطلاع المشركين على أسرار المسلمين(٢٢٤). وفي سنن أبي داود قوله علية: «الرجل

⁽٣٢٢) أخرجه الحاكم في والمستدرك: (ج٣٢١) كتاب الإيمان. وقال صحيح على شرط الشيخين و لم يخرجاه ووافقه الذهبي في تلخيصه.

⁽٢٢٣) وأسباب النزول، للواحدي: (ص ٦٨).

⁽٢٢٤) انظر اتفسير البغويه: (٤٠٩/١)، واتفسير ابن كثيره: (٨٩/٢).

على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل (٢٠٥).

(٨) طاعتهم فيما يأمرون ويشيرون به (٢٢٦):

قال تعالى ناهياً عن ذلك:

وَلَانُعِلِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَأَتَبَعَ هَوَنهُ وَكَاكَ أَمْرُهُ وُكُلَا ﴿ وَلاَنْعِل مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَن ذِكْرِنَا وَأَتَّبَعَ هَوَنهُ وَكَاكَ أَمْرُهُ وُكُلًا ﴿ وَلاَ اللَّهُ فَا اللَّهِ فَا اللَّهُ فَا اللَّهِ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهُ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهُ فَا اللّلَّ

وقال:

مِتَأَيْهُا ٱلَّذِيكَ اَسَنُواْ إِن تُطِيعُواْ ٱلَّذِيكَ كَفَكُواْ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ الْمُنْ اللَّهِ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الْلِلْمُلِلْمُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

[سورة آل عمران: ١٤٩].

وقال:

[سورة الأنعام: ١٢١].

قال آبن كثير في تفسير هذه الآية:

(﴿ وَإِن أَطْعَتْمُوهُم إِنكُم لَمُشْرَكُونَ ﴾ حيث عدلتم عن أمر الله لكم وشرعه إلى قول غيره، فقدمتم غليه غيره فهذا هو الشرك، كما قال تعالى:

اَغَّکُدُوٓ اَأَحْبُ اَرَهُمْ وَرُهُبُ نَهُمْ اَرْبُکَابًا مِن دُوبِ اللَّهِ

[سورة التوبة: ٣١]) (٢٢٧).

(۲۲۱) هجموعة التوحيده: (ص۱۱۷).

⁽۲۲۰) دسنن أبي داوده: (ج٥/١٦٨، ح٤٨٣٢) كتاب الأدب، وفي والمسنده: (ج١١٧٨/١، ح٨٣٩٨)، طبعة شاكر، والترمذي: (ج٧/١١، ح٢٣٧٩) في والزهده، وقال هذا: حديث حسن غريب.

(٩) مجالستهم، والدخول عليهم وقت آستهزائهم بآيات الله:

قال تعالى في النهي عن مجالستهم:

وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتنبِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ مَايَنتِ اللّهِ يُكْفَرُيهَا وَيُسْتَهْزَأُيهَا فَلَا نَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَحُوسُوا فِ حَدِيثٍ غَيْرِوا إِلْكُمُ إِذَا مِثْلُهُمُّ إِنَّ اللّهَ جَامِعُ ٱلْمُتَنفِقِينَ وَٱلْكَنفِينَ فِي جَهَنَّمَ جَيعًا ٤٠

[سورة النساء: ١٤٠].

قال آبن جرير:

(قوله ﴿إِنكُم إِذاً مثلهم﴾ أي إنكم إذا جالستم من يكفر بآيات الله ويستهزىء بها وأنتم تسمعون فأنتم مثلهم إن لم تقوموا عنهم في تلك الحال، لأنكم قد عصيتم الله بجلوسكم معهم وأنتم تسمعون آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها.

وفي الآية دلالة واضحة على النهي عن مجالسة اهل الباطل من كل نوع من الكفرة والمبتدعة والفسقة عند خوضهم في باطلهم) (٢٢٨).

وفي الحديث: ولا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم مثل ما أصابكم،(٢٢٩).

(١٠) توليتهم أمراً من أمور المسلمين:

كالإمارة والكتابة وغيرها، والتولية شقيقة الولاية لذلك فتوليتهم نوعاً

⁽۲۲۷) اتفسیر ابن کثیراه: (ج۳۲/۲۳).

⁽۲۲۸) اتفسير الطبري،: (ج٥/٣٣٠).

⁽۲۲۹) رواه أحمد في دالمسندة: (ج۸۰/۸، ح٥٧٠٥) بتحقيق أحمد شاكر، ودصعيع البخاريه: (ج۸/۸، ح٤٤١٩) كتاب المفازي، ودصعيع مسلمه: (ج۱۸۰/۶) كتاب الزهد.

من توليهم. وقد حكم الله أن من تولاهم فإنه منهم. ولا يتم الإيمان إلا بالبراءة منهم. والولاية تنافى البراءة فلا تجتمع البراءة والولاية أبداً.

والولاية إعزاز فلا تجتمع هي وإذلال الكفر أبداً. والولاية صلة فلا تجامع معاداة الكافر أبداً. ولو علم ملوك الإسلام بخيانة النصارى الكتّاب - مثلاً - ومكاتبتهم الفرنج أعداء الإسلام، وتمنيهم أن يستأصلوا الإسلام وأهله، وسعيهم في ذلك بجهد الإمكان: لثناهم ذلك عن تقريبهم وتقليدهم الأعمال. فهذا الملك "الصالح" كان في دولته نصراني يسمى: محاضر الدولة أبا الفضل بن دخان ولم يكن في المباشرين أمكن منه. كان قذى في عين الإسلام، وبثرة في وجه الدين. بلغ من أمره أنه وقع لرجل نصراني أسلم برده إلى دين النصرانية وخروجه من الملة الإسلامية، ولم يزل يكاتب الفرنج بأخبار المسلمين، وأمر الدولة وتفاصيل أحوالها.

وكان مجلسه معموراً برسل الفرنج والنصارى وهم مكرمون لديه، وحوائجهم مقضية عنده، ويحمل لهم الإدرار والضيافات، وأكابر المسلمين محجوبون عن الباب لا يؤذن لهم، وإذا دخلوا لم ينصفوا في التحية ولا في الكلام. وحدث أن آجتمع في مجلس "الصالح" أكابر الناس من الكتاب والقضاة والعلماء فسأل السلطان بعض الجماعة عن أمر أفضى به إلى ذكر مغازي النصارى فبسط لسانه في ذلك وذكر بعض ما هم عليه من الأفعال والأخلاق. وقال من جملة كلامه: إن النصارى لا يعرفون الحساب، ولا يدرونه على الحقيقة لأنهم يجعلون الواحد ثلاثة والثلاثة واحداً. والله تعالى يقول:

قد حكفراً الذي قالة الواحد ثلاثة والثلاثة واحداً. والله تعالى يقول:

[سورة المائدة: ٧٣].

وأول أمانتهم وعقد دينهم: ''بسم الآب والابن وروح القدس إله واحد'' فأخذ هذا المعنى بعض الشعراء وقال في قصيدة له:

كيف يدري الحساب من جعل الوا حد رب السورى تعسالي ثلاثسة ثم قال: كيف تأمن أن يفعل في معاملة السلطان كما فعا في أصل آعتقاده، ويكون مع هذا أكثر النصارى أمانة؟ وكلما آستخرج ثلاثة دنانير دفع إلى السلطان ديناراً وأخذ لنفسه آثنين ولا سيما وهو يعتقد ذلك قربة وديانة؟

وآنصرف القوم وآتفق أن كبت النصراني بطنته، وظهرت خيانته فأريق دمه وسلط على وجوده عدمه(۲۳۰).

(١١) آستثمانهم وقد خونهم الله:

قال تعالى:

[سورة آل عمران: ٧٥].

- (۱۲) الرضى بأعمالهم والتشبه بهم، والتزيي بزيهم (۲۳۱):
- (١٣) البشاشة لهم والطلاقة وآنشراح الصدر لهم وإكرامهم وتقريبهم(٢٣٢).
 - (١٤) معاونتهم على ظلمهم ونصرتهم:

ويضرب القرآن لذلك مثالين هما: آمرأة لوط التي كانت ردءاً لقومها، حيث كانت على طريقتهم، راضية بأفعالهم القبيحة، تدل قومها على ضيوف لوط. وكذلك فعل آمرأة نوح(٢٣٣).

⁽٢٣٠) وأحكام أهل الذمة، لابن القيم: (ج٢/١١ ــ ٢٤٤) بتصرف بسيط.

⁽۲۳۱) امجموعة التوحيدة: (ص١١٧).

⁽۲۳۲) هجموعة التوحيده: (ص۱۱۷).

⁽٢٣٣) اتفسير ابن كثيرة: (ج٦/٢١٠) وقد سبق الحديث عنهما.

(١٥) مناصحتهم والثناء عليهم ونشر فضائلهم (٢٣٤):

وهذه الصورة ظهرت واضحة في العصور الأخيرة فقد رأينا "أفراخ المستشرقين" - مثلاً - ينشرون فضائلهم وأنهم أصحاب المنهج العلمي السديد و.. و.. إلخ. كذلك جاء من ينشر "فضائل" الغرب أو الشرق مضفياً عليها ألقاب التقدم والحضارة والرقي، وواصماً الإسلام والمنتسبين إليه بالرجعية والجمود والتأخر عن مسايرة الركب الحدماري والأمم المتقدمة.

(١٦) تعظيمهم وإطلاق الألقاب عليهم:

مثل: السادة والحكماء ونبادأتهم بالسلام (ومما يجب النهي عنه ما يفعله كثير من الجهال في زماننا إذا لقي أحدهم عدوًا الله سلم عليه ووضع يده على صدره إشارة إلى أنه يحبه محبة ثابتة في قلبه. أو يشير بيده إلى رأسه إشارة إلى أن منزلته عنده على الرأس، وهذا الفعل المحرم يُحُشى على فاعله أن يكون مرتداً عن الإسلام؛ لأن هذا من أبلغ الموالاة والموادة والتعظيم لأعداء الله) (٢٢٥).

والتعظيم واللقب الرفيع رمز للعزة والتقدير وهما مقصورتان على المؤمن. أما الكافر فله الإهانة والذلة. وقد ورد في الحديث الصحيح النهي عن مبادأتهم بالسلام فقال عليه: «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام، فإذا لقيتم أحدهم في طريق فأضطروه إلى أضيقه (٢٣١٦) وسيأتي تفصيل هذه القضية في الباب الثاني.

(۱۷) السكني معهم في ديارهم وتكثير سوادهم^(۲۳۷):

⁽۲۳٤) امجموعة التوحيده: (ص١١٧)، ورسائل سعد بن عتيق: (ص١٠١).

⁽٣٣٠) - الحفة الإخوان، للشيخ حمود التويجري: (ص٩١)، الطبعة الأولى، مؤسسة النور بالرياض.

⁽۲۳٦) اصحيح مسلمه: (ج٤/١٧٠٠، ح٢١٦٧) كتاب السلام، وأبو داود: (ج٥/٤٨٤، ح٥٢٠٥) في الأدب.

⁽٢٣٧) والرسائل المفيدة، للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن آل الشيخ: (ص٦٤).

قال رسول الله على: ومن جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله (۲۲۸). وقال: ولا تساكنوا المشركين ولا تجامعوهم فمن ساكنهم أو جامعهم فليس مناه (۲۲۹). وسوف يأتي – بمشيئة الله – في الباب الثاني تفصيل لهذه المسألة إذا كانت هناك ضرورة لهذه المساكنة.

(۱۸) التآمر معهم، وتنفيذ مخططاتهم، والدخول في أحلافهم وتنظيماتهم، والتجسس من أجلهم، ونقل عورات المسلمين وأسرارهم إليهم، والقتال في صفّهم (٢٤٠):

وهذه الصورة من أخطر ما آبتُليت به أمّتنا في هذا العصر. ذلك أن وجود ما يسمى في المصطلح الحديث 'الطابور الخامس' قد أفسد أجيال الأمة في كل مجال سواء في التربية والتعليم أم في السياسة وشؤون الحكم أم في الأدب والأخلاق أم في الدين والدنيا معاً. وصدق الشاعر محمود أبو الوفا فيما نقله عنه أستاذنا الفاضل الشيخ محمد قطب أنه قال حين خرج الاستعمار الانجليزي من مصر: (خرج الانجليز الحمر وبقى الانجليز السمر!!) — نعم إن داءنا هم الانجليز السمر.

ترى من هو الساهر على تنفيذ خطة «دنلوب» في التربية والتعليم؟ ومن هو القام بتنفيذ مخططات اليهود الثلاثة: فرويد وماركس ودور كايم في أفكارهم الخبيثة؟ (٢٤١). إنهم المستغربون من أبناء هذه الأمة الذين حققوا

⁽۲۳۸) أبو داود: (ج۲/۲۶، ح۲۷۸۷) كتاب الجهاد، وقال الشيخ الألباني: حديث حديث انظر هصحيح الجامع الصغيرة: (ج٢٧٩/٦، ح٢٠٦٢).

⁽٣٣٩) الحاكم في المستدرك: (ج٣/١٤١)، وقال صحيح على شرط البخاري، ووافقه الذهبي.

⁽٣٤٠) والإيمان. حقيقته. أركانه. نواقضه، للدكتور محمد نعيم ياسين: (ص١٤٧).

⁽٢٤١) يراجع كتاب والتطور والثبات في حياة البشرية، للاستاذ محمد قطب: (ص٣٥) =

لأعداء الله ما لا يحملون به. ولكن هيهات لهم فإن الله يقول: وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَامَنُنَالِعِبَادِنَاٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ إِنَّهُمْ لَمُمُ ٱلْمَنْصُورُونَ ﴾

وَإِنَّ جُندَنَا لَمُهُمُ ٱلْفَالِبُونَ

[سورة الصافات: ۱۷۱ – ۱۷۳].

- (١٩) من هرب من دار الإسلام إلى دار الحرب بغضاً للمسلمين وحباً للكافرين (٢٤٢).
- (٢٠) من آنخرط في الأحزاب العلمانية أو الإلحادية كالشيوعية والاشتراكية والقومية والماسونية وبذل لها الولاء والحب والنصرة(٢٤٣).

ما يقبل من الأعذار وما لا يقبل في هذه الصور

قد يعتذر بعض الموالين للكفار بأنهم يخافون على سلطانهم وأموالهم ومراكزهم وغير ذلك من المخاوف التي لا تصح، ولا يعتبرها آلله، عذراً لهم فيعذرهم من أجلها. لأنها جميعاً من تزيين الشيطان وتسويله، وحب الدنيا والطمع في زينتها.

وآلله سبحانه وتعالى لم يقبل عذراً لأحد في إظهار موالاته للكفار وطاعتهم وموافقتهم على دينهم إلا عذراً واحداً هو: الإكراه.

قال تعالى:

عد فصل: اليهود الثلاثة، وكتاب وهل نحن مسلمون؟٥: (ص١٣٣)، وكتاب وهذاهب فكرية معاصرة٥.

⁽٢٤٢) والردة بين الأمس واليوم): (ص٣٣).

⁽٢٤٣) المصدر السابق: (ص٤٠).

مَن كَفَرَ بِأُلَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَنِهِ الْمَنْ أُحَدِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَنِ أُبَا لَإِيمَنِ وَلَنكِن مَن شَرَحَ بِالْكُفْرِ مَدْ رُا فَعَلَيْهِ مِدْ غَضَبُ مِن اللّهِ وَلَهُ مُعَذَابٌ عَظِيدٌ فَ ذَلِكَ بِأَنْهُ مُ السَّتَحَبُّوا الْحَيَوْةَ الدُّنْ عَلَى الْآخِرة وَلْكَ بِأَنْهُمُ السَّتَحَبُّوا الْحَيَوْةَ الدُّنْ عَلَى الْآخِرة وَأَن اللّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْحَسَفِينَ

[سورة النحل: ١٠٦ – ١٠٧].

وقال سبحانه:

لَايتَنْ فِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْكَنْفِينَ أَوْلِيكَا مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَغْمَلُ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنِ اللّهِ فِي ثَوْء إِلّا أَن تَكَنَّعُوا مِنْهُمْ تُقُدَةً

[سورة آل عمران: ۲۸].

والإكراه لا ينفع أحداً فيما يتعلق بالرضى القلبي، والميل الباطني إلى الكفار لأنه غير مأذون فيه على أية حال لقوله تعالى: ﴿وقلبه مطمئن بالإيمان﴾ ولأن الإكراه لا سلطان له على القلوب. فإنه لا يعلم ما في القلب إلا آلله.

فمن والى الكفار بقلبه ومال إليهم فهو كافر على كل حال. فإن أظهر موالاته بلسانه أو بفعله عومل في الدنيا بكفره وفي الآخرة يخلد في النار، وإن لم يظهرها يفعل ولا قول وعمل بالإسلام ظاهراً عصم ماله ودمه وهو منافق في الدرك الأسفل من النار(٢٤٤).

موقف المسلم تجاه هذه الصور:

الولاء والبراء هو الصورة الفعلية للتطبيق الواقعي لهذه العقيدة وهو مفهوم ضخم في حس المسلم بمقدار ضخامة وعظمة هذه العقيدة.

⁽٢٤٤) انظر والإيمان، للدكتور محمد نغيم ياسين: (ص١٤٧ ــ ١٤٨).

وَٱللَّهُ سبحانه وتعالى يقول:

عَدِيَّتِكُنَّ ٱلرُّشَدُ

مِنَ ٱلْغَيْ فَمَن يَكُفُرُ فِالطَّلْعُوبِ وَيُؤْمِن مِاللَّهِ فَعَالَمُ اللَّهِ فَعَالَمُ اللَّهِ فَعَلَمُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ مِنْ اللّهُ مِنْ مِنْ اللّهُ مِنْ مِنْ اللْمُوالِمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللْمُعْمِنْ مِنْ اللّهُ مِل

[سورة البقرة: ٢٥٦].

وَٱللَّهُ جُلُّ جَلَالُهُ أَرَادُ للمسلم – بل للإنسان – الكرامة في هذه الأرض

وَلَقَدْكُرُمْنَابَنِي عَادَمَ

[سورة الإسراء: ٧٠].

فحين يكون ولاء المسلم الله ولدينه وحزبه المؤمنين فهو بهذا يقدّر هذا التكريم حق قدره، ويعبد آلله حق عيادته، لأنه تخلى بل وعادى كل عبودية تريد إخضاعه لسلطانها من دون آلله.

أما حين ينتكس فيعبد غير آلله – سواء بالشعائر أم بالشرائع أم بالطاعة والانقياد – فإنه بهذا يهبط من تلك المكانة والكرامة إلى عبودية أهواء شتى، وآراء ومذاهب تمزق عليه حياته وتضيع عليه آخرته، فيعيش شقيًا – وإن زعم أنه سعيد –، ذلك أن مقياس السعادة والشقاوة في التصور الإسلامي، نابع من عبادة آلله وحده، وتحكيم شرعه، والخلوص له. أو عكس ذلك: عبادة الطاغوت والهوى والشهوة وتلك هي دركات-الشقاء التي يعيش فيها كل من أعرض عن هدى آلله ودينه.

وموالاة غير المؤمنين - فضلاً عن أنها رِدَّة وعصيان لله سبحانه - هي مصدر التذبذب والفصام النكد في حياة فاعلها، لأنه لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء. وفي هذا العصر الذي آختلظت فيه المفاهيم، وأضطربت فيه الآراء، وخلط الحق بالباطل بل أقصي الحق ورفعت شارة الباطل: أين يقف المسلم؟ أين يكون ولاؤه؟ ولمن يكون؟ وهو يرى الكفر الصريح معلناً ومنفذاً في حياة الناس ثم يوضع لذلك "لافتة بسيطة" إن هذا لا يتعارض مع الإسلام؟

ومثال ذلك من يدين بالاشتراكية أو الديمقراطية أو العلمانية أو القومية أو الشيوعية ثم يقال: هذا لا يعارض الإسلام لأنه علاقة بين العبد وربه. لمن يكون ولاء المسلم وهو يرى شرع آلله معبداً من الأرض ومحارباً، ثم يستورد القانون البشري ليكون هو دستور الناس في حياتهم ومنهج مسيرتهم ويقال: إن هذا لا يعارض الإسلام لأن التشريع الإسلامي – سواء قيلت بلسان الحال أو المقال – لم يعد مسايراً لركب الحضارة والتطور؟!

لمن يكون ولاء المسلم وهو يرى المنافقين يتمسحون بآسم الإسلام وهم في الحقيقة أخطر على الدين من أعدائه الصرحاء؟

هذه أسئلة وأسئلة غيرها كثيرة.. والإجابة عليها تكمن في الحقيقة التالية: إنه لا يمكن للمسلم أن يكون ولاؤه لله ولدينه وللمؤمنين خالصاً إلا إذا كان مدركاً لحقيقة التوحيد ''لا إله إلا آلله محمد رسول آلله'' ممتثلاً لها، مدركاً مدلولها ومعناها عارفاً بمقتضياتها ولوازمها.

ثم علمه بالجاهلية والشرك والكفر والردة والنفاق حتى لا يكون مصيدة للوقوع في هذا الشر. لأنه لا يعرف الإسلام من لا يعرف الجاهلية.

ثم علمه بحقيقة الولاء والبراء في المفهوم الإسلامي الصحيح وهو: أن الولاء والحب والنصرة للمؤمنين من أي جنس كانوا وبأي لغة نطقوا وفي أي مكان حلوا، لأنه لا يؤمن بما تؤمن به الجاهليات من لوثة الدم ونتن العرق وخسة التراب.

فهو مع إخوانه المؤمنين بقلبه ولسانه وماله ودمه، يألم لألمهم ويفرح لفرحهم، وبغضه وبراءه لجميع أعداء آلله، سواء كانوا كفاراً أصليين أم مرتدين أم منافقين، وموقفه منهم: الجهاد بالنفس والمال والقلم واللسان وكل ما أوتى من طاقة وعلى حسب جهده وطاقته.

إن هذه الحقيقة هي التي - إذا أُدركها المسلم وعمل بها - يستطيع بها

أن يحدد موقفه من كل صورة من الصور السابقة وغيرها، فيعرف من يوالي ومن يعادي، وماذا يريد الإسلام منه وماذا يراد للإسلام من أعدائه.

وهو بهذا يكون مسلماً واعياً عزيزاً بعزة آلله غير واهن ولا حزين لأن آلله معه وهو القائل:

وَلَاتَهِ مُوا وَلَا عَنْزَنُوا وَأَنتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ إِن كُنتُد مُّوْمِنِينَ اللهُ

[سورة آل عمزان: ١٣٩].

ومن كان آلله معه فلن تضيره أن تجتمع البشرية بكاملها لأن تضره، فهي بمجموعها لا تستطيع ذلك، إلا إذا كان آلله يريد له ذلك، وإلا فهي أعجز من أن تنال منه شيئاً بسيطاً بغير قدر آلله وإرادته.

⁽٢٤٥) حبذا مراجعة كتاب اهل نحن مسلمون؟١: (ص٤٧).

القصل الثامن

الرد على الخوارج والرافضة في عقيدة الولاء والبراء

قد يقول بعض من لا يدرك حقيقة العقيدة، ولا يعي مفاهيم ''لا إله إلا الله'': إن مصطلح الولاء والبراء من مصطلحات الخوارج والشيعة فكيف يدرج في معتقد السلف الذين هم أهل السنّة والجماعة؟

والجواب على هذا الاعتراض: من عدة وجوه:

- (۱) نحن مطالبون بما ورد في كتاب آلله وسنّة رسوله عَلَيْكُ فهما عقيدتنا وشريعتنا ونظام حياتنا، وأحسب أني قد ذكرت عدداً كبيراً جدًا من عشرات الآيات في الولاء والبراء وعشرات الأحاديث النبوية الصحيحة في هذه القضية.
- (٢) من منطلق عقيدة سلفنا الصالح نقول: لسنا مستعدين للتنازل عن أي أمر من أمور ديننا الصغيرة فضلاً عن أمور العقيدة الكبرى لأجل أن ناعقاً أخذ بعض مصطلحاتنا وبنى عليها مفاهيمه البدعية المنكرة.
- (٣) هل يستطيع مسلم يؤمن بكتاب آلله وسنة رسوله أن يقول إن إبراهيم عليه السلام وهو القدوة الأولى في الولاء والبراء كما ذكرنا ـــ آستخدم مصطلحات الخوارج والرافضة الذين جاءوا بعده بآلاف السنين؟ سبحانك هذا بهتان عظيم.
- (٤) إن قضية الولاء والبراء باعتبارها مبدأ عقدي: مبدأ صحيح لا غبار عليه ورد به كتاب آلله وسنّة نبي آلله ولكن الخطأ كل الخطأ والبدعة كل البدعة هو ما بنى عليه هؤلاء السفهاء من خوارج ورافضة من

مفاهيم سقيمة خرجوا بها عن النصوص الصريحة وإجماع الأمة المحمدية. وصدق القائل:

ومسا ضر السورود ومسا حوتسه إذا المزكسوم لسم يطعسم شذاهسا

معتقد الخوارج في هذه القضية

أما الخوارج فهم الذين قال فيهم إمام السنّة الإمام أحمد بن حنبل رضي آلله عنه:

(هم الذين مرقوا من الدين، وفارقوا الملة، وشردوا عن الإسلام، وشذوا عن الجماعة فضلوا السبيل والهدى، وخرجوا على السلطان، وسلوا السيف على الأمة، واستحلوا دماءهم وأموالهم، وعادوا من خالفهم إلا من قال بقولهم. وكان على مثل قولهم ورأيهم، وثبت معهم في بيت ضلالتهم، وهم يشتمون أصحاب محمد عليه وأصهاره وأختانه، ويتبرأون منهم، ويرمونهم بالكفر والعظائم، ويرون خلافهم في شرائع الإسلام.. يقولون من كذب كذبة، أو أتى صغيرة أو كبيرة من الذنوب فمات من غير توبة: فهو في النار خللاً مخللاً أبداً.. وهم قدرية جهمية مرجئة رافضة، لا يرون الجماعة إلا خلف إمامهم.. ولا يرون للسلطان عليهم طاعة، ولا لقريش عليهم خلافة. وأشياء كثيرة يخالفون عليها الإسلام وأهله. وكفي بقوم ضلالة: أن يكون هذا رأيهم ومذهبهم ودينهم وليسوا من الإسلام في شيء. ومن أسمائهم الحرورية وهم أصحاب حروراء (٢٤٧) وأزارقة: وهم أصحاب نافع بن الأزرق.. والنجدية: وهم أصحاب نجدة بن عامر الحروري.. والاباضية. والصفرية وغيرهم.. كل هؤلاء خوارج، فساق مخالفون للسنة، خارجون من والصفرية وغيرهم.. كل هؤلاء خوارج، فساق مخالفون للسنة، خارجون من

⁽٢٤٦) قرية بالكوفة كانت بها وقعة على الحوارج بقيادة نجدة بن عامر. انظر هامش والسنّة للإمام أحمد: (ص٨٤) وكتب الفرق.

الملة، أهل بدعة ضلالة) (٢٤٨).

وفرقة الخوارج قد آنحرفت في مفهوم الولاء والبراء فهي لا تتولى إلا من يدين بنحلتها القائمة على تكفير مرتكب الذنوب وخاصة الكبائر. وموقفهم من صحابة رسول آلله عَلَيْكُ أَنهم يتولون أبا بكر وعمر ويتبرأون من عثمان وعلى (٢٤٩).

وخلاصة القول في الرد عليهم: أن أهل السنّة والجماعة يتبرأون منهم بسبب بدعتهم الضالة. ولا يتولونهم في شيء.

أما الولاء والبراء بمفهومه الصحيح فهو ما عليه أهل السنة والجماعة، ولا يضيرهم أن الخوارج قالوا بقضية الولاء والبراء. لأن العبرة ليست في العناوين والشعارات، بل في المفاهيم والتصورات التي توافق الكتاب والسنة أو تناقضها، ومن هنا فإن ولاء الخوارج وبراءهم الذي يعتقدونه: إنما هو بحسب أهوائهم وليس متفقاً مع نصوص الكتاب والسنة.

معتقد الرافضة في الولاء والبراء

وأما الرافضة: فهم الذين يتبرأون من أصحاب محمد عليه ويسبونهم وينتقصونهم، ويكفرون الأثمة إلا أربعة: علياً، وعمار، والمقداد، وسلمان (۲۰۰).

وقال الأشعري: إنما سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر (٢٥١). ولئن كان الخوارج قد آنحرفوا في الأمور التي ذكرناها آنفاً عنهم: فإن

⁽٢٤٧) كتاب والسنّة، للإمام أحمد: (ص٨٣ ــ ٨٥) تصحيح إسماعيل الأنصاري (٢٤٧)

⁽٢٤٨) التنبيه والرده للملطى: (ص٥٣).

 ⁽٣٤٩) • السنّة • للإمام أحمد: (ص٨٧). وفي قوله: يكفرون الأئمة الأربعة نظر فلعل الصواب: إلاّ أربعة.

⁽۲۵۰) المقالات الإسلاميين، (ج١/٨٩).

الرافضة أيضاً لا يقلُون جرماً عنهم، حيث وقفوا من أصحاب رسول آلله عليه موقفاً مشيناً، ولعبت بهم الأيدي اليهودية الممثلة في شخصية عبد آلله بن سبأ التي أخذت تنصب خيالات من الحب الكاذب لآل البيت، وتتبرأ من بقية أصحاب رسول آلله عليه وتعاديهم، مع أن آل البيت براء مما ألصقه بهم هؤلاء الرافضة.

قال آبن كثير:

(إن الطائفة المخذولة – الرافضة – يعادون أفضل الصحابة ويبغضونهم ويسبونهم عياذاً بآلله من ذلك. وهذا يدل على أن عقولهم معكوسة، وقلوبهم منكوسة فأين هؤلاء من الإيمان بالقرآن، إذ يسبون من رضي آلله عنهم عنهم (۲۵۲)؟ أما أهل السنة فإنهم يترضون عمن رضي آلله عنه، ويسبون من سبه آلله ورسوله، ويوالون من يوالي آلله ويعادون من يعادي آلله. وهم متبعون لا مبتدعون). (۲۵۳).

والرافضة تقول: لا ولاء إلا ببراء: أي لا يتولى أهل البيت حتى يتبرأ من أبي بكر وعمر. رضي آلله عنهما!(٢٠٤).

ولكن لا غرابة في ذلك من زمرة فضائحها في الكتب مسطورة. فقد كانت الرافضة على طول تاريخها حرباً على أهل الإسلام، يوالون أعداء المسلمين من تتار وصليبيين وغيرهم. قال شيخ الإسلام آبن تيمية: الرافضة توالي من حارب أهل السنة والجماعة، فهم يوالون التتار ويوالون النصارى، وقد كان بالساحل بين الرافضة وبين الفرنج مهادنة، حتى صارت الرافضة تحمل إلى قبرص خيل المسلمين وسلاحهم، وغلمان السلطان، وغيرهم من

⁽٢٥١) يشير إلى قوله تعالى: ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ [سورة التوبة: ١٠٠].

⁽۲۵۲) التفسيرة: (ج٤/٢٤١).

⁽۲۵۳) اشرح الطحاوية): (ص۳۲٥).

الجند والصبيان. وإذا آنتصر المسلمون على التتار أقاموا المآتم والحزن، وإذا آنتصر التتار على التتار على المسلمين أقاموا الفرح والسرور. وهم الذين أشاروا على التتار بقتل الخليفة، وقتل أهل بغداد.

ووزير بغداد آبن العلقمي الرافضي هو الذي خامر على المسلمين وكاتب التتار، حتى أدخلهم أرض العراق بالمكر والخديعة، ونهى الناس عن قتالهم.

(وقد عرف العارفون بالإسلام: أن الرافضة تميل مع أعداء الدين، ولما كانوا ملوك القاهرة كان وزيرهم مرة يهوديًا، ومرة نصرانيًا أرمينيًا، وقويت النصارى بسبب ذلك النصراني الأرميني، وبنوا كنائس كثيرة بأرض مصر في دولة أولئك الرافضة المنافقين، وكانوا ينادون بين القصرين: من لعن وسب فله دينار وإردب.

وفي أيامهم أخذت النصارى ساحل الشام من المسلمين حتى فتحه نور الدين وصلاح الدين) (٢٠٥٠).

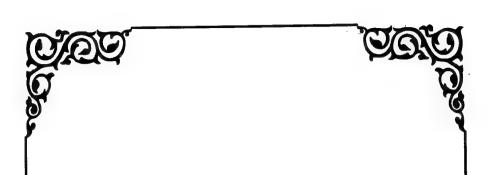
ومن أحفادهم في الوقت الحاضر النصيرية الكافرة التي آبتلي بها المسلمون، ذلك أن كفرها أشد من كفر اليهود والنصارى كما قرر ذلك شيخ الإسلام آبن تيمية وغيره. وهم الذين كانوا أداة طبعة للاستعمار الفرنسي في غزوه لبلاد الشام. ويشنون اليوم حرباً شرسة على المسلمين في ديارهم وبعد: فإن أهل السنة والجماعة هم الذين يحبون أصحاب رسول آلله علياً، ولا يفرطون في حب أحد منهم، ويتولونهم جميعاً ولا يتبرأون من أحد منهم،

⁽۲۰۶) والفتاوي: (ج۲۸/۲۳۸ ـ ۲۳۲).

ويبغضون من يبغضهم ويرون أن حبهم دين وإيمان وإحسان وبغضهم كفر ونفاق وطغيان(٢٥٦).

وهم براء من الخوارج والرافضة ومن كل الفرق الضالة.

⁽٢٥٥) انظر والطحاوية مع شرحهاه: (ص٢٥٥)، وقد اطلعت ـــ بعد كتابة هذا الكتاب ــ على كتاب قيّم يكشف أستار الشيعة ويفضحهم في عصرنا الحاضر وخصوصاً زعيمهم (الحميني) ذلك الكتاب هو ووجاء دور الجوس، لمؤلفه الدكتور عبد الله محمد الغريب، وهو كتاب قيّم في موضوعه فليراجعه من شاء ليستبين زيف باطلهم وخططهم ضد أهل السنّة والجماعة.



الباب الثاني من مقتضيات الولاء والبراء



من مقتضيات الولاء والبراء

سبق القول في أول البحث: أن الولاء أصله: الحب، والبراء أصله: البغض، وينشأ عنهما من أعمال الجوارح ما يؤيد صدق ذلك الحب أو يكذبه، وما يؤيد ذلك البراء أو ما يبطل زعمه.

والحب عنصر أصيل في التصور الإسلامي، دليل ذلك قول المولى جلَّ وعلا:

إِنَّ ٱلَّذِيرَ المَنُوا وَعَيِلُوا الصَّلِحَنتِ سَيَجْعَلُ أَنُّمُ ٱلرَّحْنَنُ وُدًّا

[سورة مريم: ٩٦].

وقوله: إِنَّارَةِ رَجِبُ رُودُودٌ

[سورة هود: ٩٠].

وقوله: وَهُوَالْمُنُورُالْوَدُودُ ﴾

[سورة البروج: ١٤].

وقوله:

ٱلَّذِينَ ءَامَنُوۤ الْشَدُّ حُبَّايِلَةً

[سورة البقرة: ١٦٥].

وقوله: قُلْ إِن كُنتُم تُعِبُّونَ اللهَ فَأَنَّ عِمُونِي يُحْبِبُكُمُ اللهُ

[سورة آل عمران: ۲۱].

ذلك أن نصاعة التصور الإسلامي في الفصل بين حقيقة الألوهية وحقيقة العبودية لا تجفف ذلك النداء الحبيب بين آلله وعباده، فهي علاقة الرحمة والعدل والود وليست كما يدعي أعداء آلله: أن العلاقة بين العبد وربه علاقة جافة وعنيفة، علاقة قهر وقسر، وعذاب وعقاب، وجفوة وآنقطاع!

وحب آلله لعبد من عبيده أمر لا يقدر على إدراك قيمته إلا من.عرف. آلله سبحانه بصفاته كما وصف نفسه وكما وصفه رسوله، وإلا من وجد إيقاع هذه الصفات في حسه ونفسه وشعوره.

وحب العبد لربه نعمة لهذا العبد لا يدركها كذلك إلا من ذاقها. وإذا كان حب آلله لعبد من عبيده أمراً هائلاً عظيماً، وفضلاً غامراً جزيلاً، فإن إنعام آلله على العبد بهدايته لحبه، وتعريفه هذا المذاق الجميل هو إنعام هائل عظيم (١).

ومن نعمة آلله على عباده المؤمنين، أن جعل المحبة فيه هي الوشيجة العظمى بينهم، وهي المورد العذب الذي ينهلون منه جميعاً، ثم جعل سبحانه وجود المحبة للقوم ولما يلحق بهم المحب سبيلاً للحاق بهم يؤيد ذلك قوله عليه: والمرء مع من أحب، (٢). وقال عبد آلله بن مسعود رضي آلله عنه: جاء رجل إلى رسول آلله عليه فقال: يا رسول آلله، كيف تقول في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم؟ فقال رسول آلله عليه المرء مع من أحب، (٢).

وعن أنس أن رجلاً سأل النبي عَلَيْكُ متى الساعة يا رسول آلله؟ قال: وما أُعددت لها؟، قال: ما أُعددت لها من كثير صلاة ولا صوم ولا صدقة

⁽۱) ۱۱ هالظلاله: (ج۱۱۸/۲ ـ ۹۱۹) بتصرف.

⁽۲) وصحيح البخاري: (ج٠١/٧٥٥، ح٦١٦٨) كتاب الأدب، باب علامة الحب في الله.

 ⁽٣) المحارية: (ج٠١/١٥٥، ح٦١٦٩) كتاب الأدب، باب علامة الحب في الله، واصحيح مسلمة: (ج٤/٤٤، ح٠٢٦٤) كتاب البرر.

ولكني أحب آلله ورسوله قال: وأنت مع من أحببت، (٤).

على أن من الواجب ذكره هنا: أن هذا الحب ليس مجرد أماني أو أحلام تتاقضها الأفعال القبيحة. أو "هرطقة" رقعاء الصوفية أو.. أو.. إلخ وإنما هو حب بالقلب وعمل بالجوارح قال آلله تعالى:

لَيْسَ بِأَمَانِيَكُمْ

وَلَا أَمَانِيَ أَهْلِ ٱلْكِتَنْكِ مَن يَعْمَلْ سُوَّ الْجُزَيِهِ. وَلَا يَجِدْلَهُ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا

[سورة النساء: ١٢٣].

وقال:

قُلْ إِنْ كُنتُمْ تُحِبُونَ ٱللَّهَ

فَأَتَيِعُونِي يُحْيِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغَفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ زَحِيبُ

[سورة آل عمران: ٣١].

قال الحسن: لا تغتر بقولك: المرء مع من أحب إن من أحب قوماً آتبع آثارهم، ولن تلحق الأبرار حتى تتبع آثارهم، وتأخذ بهديهم، وتقتدي بسنتهم، وتمسي وتصبح وأنت على منهاجهم، حريصاً أن تكون منهم، وتسلك سبيلهم وتأخذ طريقهم، وإن كنت مقصراً في العمل فإن ملاك الأمر أن تكون على استقامة، أما رأيت اليهود والنصارى وأهل الأهواء الرديَّة يحبون أنبياءهم وليسوا معهم لأنهم خالفوهم في القول والعمل، وسلكوا غير طريقتهم فصار موردهم النار؟(٥).

والمحبة تنقسم إلى اربعة أقسام (٦):

⁽٤) اصحيح البخاريه: (ج٠١/١٥٥) ح١٧١٦) كتاب الأدب، باب علامة الحب في الله، واصحيح مسلمه: (ج٤/٢٠٢) ح٢٦٣٩) كتاب البرّ.

 ⁽٥) والحكم الجديرة بالإذاعة من قول النبي: بعثت بالسيف بين يدي الساعة، لابن
 رجب: (ص١٣٣) تحقيق محمد حامد الفقي.

 ⁽٦) ذكر ذلك الإمام محمد بن عبد الوهاب: هجموعة التوحيدة: (ص١٧)، طبعة دار الفكر.

(١) محبة شركية: وأصحابها هم الذين قال آلله فيهم: وَمِنَ

- (٢) حب الباطل وأهله، وبغض الحق وأهله وهذه صفة المنافقين.
- (٣) محبة طبيعية: وهي محبة المال والولد إذا لم تشغل عن طاعة آلله
 ولا تعن على محارم آلله فهي مباحة.
- (٤) حب أهل التوحيد وبغض أهل الشرك: وهي أوثق عرى الإيمان، وأعظم ما يعبد به العبد ربه.

وما دامت المحبة في آلله هي أوثق عرى الإيمان كما ورد في الحديث وأوثق عرى الإيمان كما ورد في الحديث وأوثق عرى الإيمان الحب في آلله والبغض في آلله (٧) فإن الطريق الموصل اليها وإلى موالاة آلله عزَّ وجلَّ هو: آتباع شرعه الذي جاء به محمد عليه، وبغير هذا الطريق تكون دعوى الولاية كاذبة كما كان المشركون يتقربون إلى آلله تعالى بعبادة من يعبدونه من دونه كما قال آلله عنهم:

مَانَعَبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَيْ

[سورة الزمر: ٣].

وكما حكى عن اليهود والنصاري أنهم قالوا:

 ⁽٧) سبق تخريجه في التمهيد: ص٤٣.

غَنُ أَبْنَكُوا اللهِ وَأَحِبِّتُونُمُ

[سورة المائدة: ١٨].

مع إصرارهم على تكذيب رسله وارتكاب مناهيه وترك فرائضه (^^).
ومتى آمتلاً القلب بعظمة آلله تعالى محا ذلك من القلب كل ما سواه،
ولم يبق للعبد شيء من نفسه وهواه وإرادته إلا ما يريده منه مولاه، فإذا تحقق
القلب بالتوحيد التام لم يبق فيه محبة لغير آلله، ولا كراهة لغير ما يكره آلله،
ومن كان كذلك لم تنبعث جوارحه إلا بطاعة آلله، وإنما تنشأ الذنوب من
عجة ما يكره آلله، أو كراهة ما يحبه آلله وذلك ينشأ من تقديم هوى النفس

ويصور شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله عظمة عبة آلله ولذتها فيقول:
(إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة) . وقال بعضهم: مساكين أهل الدنيا خرجوا من الدنيا وما ذاقوا أطيب ما فيها، قالوا: وما أطيب ما فيها؟ قال: محبة آلله، والأنس به، والشوق إلى لقائه، والإقبال عليه، والإعراض عما سواه (١٠٠).

أما البغض في آلله فهو أمر ملازم للحب في آلله لا ينفصل عنه، لأن المحب يحب ما يحب محبوبه، ويبغض ما يبغض محبوبه، ويوالي من يوالي محبوبه، ويعادي من يعاديه، ويرضى لرضاه، ويغضب لغضبه، ويأمر بما يأمر به، وينهى عمّا ينهى عنه، فهو موافق له في ذلك.

ومعلوم أن من أحب آلله المحبة الواجبة فلابد أن يبغض أعداءه، ولابد أن يحب ما يحبه من جهادهم كما قال تعالى:

 ⁽A) انظر هجامع العلوم والحكم، لابن رجب: (ص٢١٦).

⁽٩) انظر هجامع العلوم والحكم، لابن رجب: (ص٣٢٠).

⁽۱۰) ومدارج السالكين، (ج١/١٥٤).

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الَّذِينَ يُقَنِيْلُونَ فِي سَبِيلِهِ. صَفًّا كَأَنَّهُم

[سورة الصف: ٤].

وقد وصف المولى سبحانه وتعالى عباده الذين يحبهم ويحبونه فقال: أَذِلَةِ عَلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَ ٱلْكَفِرِينَ

[سورة المائدة: ٥٤].

أي إنهم يعاملون المؤمنين بالذلة واللين وخفض الجناح، ويعاملون الكافرين بالعزة والشدة عليهم، والغلظة لهم. فهم يحبون من أحبه آلله فيعاملونه بالمحبة والرأفة واللين، ويبغضون أعداء آلله الذين يعادونه فيعاملونه بالشدة والغلظة كما قال تعالى:

أَشِدًا أُعُلُ الْكُفَّادِرُ حَمَّا أُينَهُم

[سورة الفتح: ٢٩].

يُجَهِدُونَ فِي سَبِيلِ أَلَّهِ وَلَا يَعَافُونَ لَوْمَةَ لَآيِمِ

[سورة المائدة: ٥٤].

وأعداء آلله لهم البغض ولهم من المؤمنين الجهاد:

عَلَيْهِمْ قَنْتِلُوهُمْ يُعَذِّبْهُمُ أَلَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِهِمْ وَيَصُرُّكُمْ

[سورة التوبة: ١٤].

ومن هنا فإن من مقتضيات الولاء والبراء: حق المسلم على المسلم. فما هو ذلك الحق؟

⁽١١) انظر والتحفة العراقية؛ (ص ٦٤ ــ ٦٠).

⁽١٢) انظر وجامع العلوم والحكمه: (ص٣١٧).

القصل الأول حق المسلم على المسلم

قلنا: إن المحبة في آلله هي الوشيجة العظمى التي آلتقى عليها المؤمنون، ويلتقون عليها إلى أن يرث آلله الأرض ومن عليها. وعلى هذه الوشيجة تنبني حقوق المسلم على المسلم، وهي كثيرة جدًّا: النصرة، والمودة، والزيارة، والإكرام، والسلام، وحماية العرض، والمواساة وغير ذلك مما هو منصوص عليه في الكتاب والسنّة.

ولكن الحقوق التي أتحدث عنها هي ما يتعلق بموضوع البحث. ومن هذه الحقوق:

- (۱) المودة: وهذه للمؤمنين من بعضهم لبعض، فليس للكآفر ولا للفاسق ولا للمبتدع فيها نصيب، ومن هذه المودة حب المسلم لأخيه المسلم ما يحب لنفسه كا قال عليه ولا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخمه ما يحب لنفسه، متفق عليه (۱۳).
- (٢) النصرة: وهذه واجب أخوي إيماني على كل مسلم لأخيه المسلم من أي جنس كان وفي أي أرض حل، وبأي لون كان، ينصره بنفسه وبماله وبالذب عن عرضه ولذلك ورد التهديد لمن يترك ذلك وهو قادر عليه. قال عَلَيْكَ: (ما من آمرىء يخذل آمرءاً مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمته وينتقص فيه من عرضه إلا خذله آلله في موطن يحب فيه نصرته وما من آمرىء ينصر مسلماً في موضع ينتقص فيه من عرضه وينتهك فيه من

⁽١٣) وصحيح البخاريه: (ج١/٥٥، ح١٣) كتاب الإيمان، ووصحيح مسلمه: (ج١/٦٧، ح٤٥) كتاب الإيمان.

حرمته إلا نصره آلله في موطن يحب نصرته»(١٤).

وقد آمتدح سبحانه وتعالى الأنصار رضوان آلله عليهم في نصرتهم لأخوانهم المهاجرين فقال سبحانه:

وَالَّذِينَ ،َامَنُواْوَهَاجَرُواْ وَجَنهَدُواْفِ سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ،َاوَواْ وَّنَصَرُوۤا أُوْلَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُؤْمِنُونَ حَقًا

[سورة الأنفال: ٧٤].

ومن الأوامر النبوية في شأن النصرة قوله عَلَيْهِ: «آنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» (٥٠٠). ونصرته إذا كان مظلوماً ظاهرة أما نصرته إذا كان ظالماً فبردعِه عن الظلم ومنعه عنه. وقال عَلَيْهُ: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه، ولا يسلمه، من كان في حاجة أخيه كان آلله عزّ وجلٌ في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة فرج آلله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة. ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة، متفق عليه (٢٠١).

والمسلم داخل المجتمع الإسلامي ما هو إلا عضو عامل كأي عضو من أعضاء الجسد فإذا حصل لهذا العضو مرض أو آختل عمله تأثر لذلك بقية الجسد، ويصور ذلك المصطفى مَلِكُمُ في قوله الكريم: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً «(۱۷). وقوله: «ترى المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم

⁽۱٤) أبو داود: (ج٥/١٩، ح٤٨٨٤) كتاب الأدب، والمسنده: (ج٣٠/٤). وقال الألباني: حديث حسن، انظر وصحيح الجامغ الصغيره: (ج٥/١٦٠، معدد عدد عدد الجامغ الصغيرة: (ج٥/١٦٠،

⁽١٥) وصحيح البخاريه: (ج٥/٩٨، ح٢٤٤٣) كتاب المظالم.

⁽١٦) وصحيح البخاري: (ج٥٧/٥، ح٢٤٤٢) كتاب المظالم، ووصحيح مسلمه: (ج١٩٦/٤) كتاب البرّ والصلة.

⁽۱۷) سبق تخریجه: ص۱۸۷.

مثل الجسد إذا آشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى، (١٨). وقال أيضاً: «المؤمن مرآة أخيه، والمؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته، ويحوطه من ورائه، (١٩).

ولو أردنا تتبع كل النصوص في هذا الشأن لطال الحديث أكثر من هذا: وسيرة المصطفى عَلَيْكُ وأصحابه وخير القرون بعده والذين سلكوا سبيله وآهندوا بهديه على مدار التاريخ الإسلامي: تؤكد هذه الحقيقة الهامة.

ولقد كان التحام المسلمين ونصرة كل منهم لأخيه مثالاً فريداً في تاريخ التلاحم والتواصل والتناصر سواء على مستوى الأمة أم الأفراد. حيث حققوا الموالاة والمعاداة على أوضح صورهما.

ولن ينتصر المسلمون إلا إذا تحقق فيهم – بعد صفاء العقيدة ووضوحها – حب المسلم لأخيه كحبه لنفسه، وشعوره بآلام أخيه كشعوره بما يصيبه هو، وحب نصرته كما يحب أن ينصره هو، وآلله ينصر من ينصره إن آلله لقوي عزيز.

وتتحقق النصرة بعدة أمور منها: الدفاع بالنفس عن الأخ المسلم وكسر شوكة الظالمين وبذل المال له لإعزازه وتقوية جانبه، والذبّ عن عرضه وسمعته والرد على أهل الباطل الذّين يريدون خدش كرامة المسلمين. والدعاء للمسلم بظاهر الغيب بالنصر والتوفيق وتسديد الخطى، وتتبع أخبار المسلمين في أنحاء المعمورة والوقوف على أحوالهم ودعمهم بقدر الاستطاعة.

كل هذه الأمور تحقق للإنسان ولاءه لأخوانه المسلمين وتجعله عضواً عاملاً صالحاً في جسم الكيان الإسلامي.

⁽۱۸) سبق تخریجه: ص۱۹۲.

⁽١٩) والأدب المفردة للبخاري: (ص٧٠)، وأبي داود: (ج٥/٢١٧، ح٢٩١٨) كتاب الأدب، والحديث حسن. انظر وصحيح الجامع الصغيرة: (ج٦/٦، ح٣٢٣).

الفصل الثاني الهجسسرة

هذا الفصل له أهمية خاصة، ذلك أن الهجرة مرتبطة بالولاء والبراء، بل هي من أهم تكاليفهما. والحديث فيها متشعب لذلك سأقسمه إلى الفقرات التالية:

- (أ) الإقامة في دار الكفر وحكم ذلك.
- (ب) الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام.

(أ) الإقامة في دار الكفر:

لابد لنا أُولاً أَن نعرف دار الكفر ودار الإسلام. فقد قال أهل العلم رحمهم الله:

إن دار الكفر: هي التي يحكمها الكفار، وتجري فيها أحكام الكفر، ويكون النفوذ فيها للكفار وهي على نوعين:

- (١) بلاد كفار حربيين.
- (۲) بلاد كفار مهادنين بينهم وبين المسلمين صلح وهدنة. فتصير إذا كانت الأحكام للكفار: دار كفر، ولو كان بها كثير من المسلمين (۲۰).

ودار الإسلام: هي التي يحكمها المسلمون، وتجري فيها الأحكام الإسلامية ويكون النفوذ فيها للمسلمين ولو كان جمهور أهلها كفاراً(٢١).

⁽۲۰) والفتاوى السعدية، للشيخ عبد الرحمن بن سعدي: (ج۹۲/۱)، الطبعة الأولى سنة ۱۳۸۸هـ، دار الحياة بدمشق.

⁽۲۱) المصدر السابق: (ج۲/۱۶).

ولما كان الإسلام هو دين العزة ودين القوة: فإنه قد أبى على معتنقيه أن يُستذلوا للكفار، ولذلك جاء المنع من الإقامة بين ظهراني غير المسلمين، لأن إقامته بينهم تشعره بالوحدة والضعف وتربي فيه روح الاستخذاء والاستكانة، وقد تدعوه إلى المحاسنة ثم المتابعة. والإسلام يريد للمسلم أن يمتلىء قوة وعزة وأن يكون متبوعاً لا تابعاً، وأن يكون ذا سلطان ليس فوقه إلا سلطان آلله لذلك حرم الإسلام على المسلم أن يقيم في بلد لا سلطان للإسلام فيه إلا إذا استطاع أن يظهر إسلامه ويعمل طبقاً لعقيدته دون أن يخشى الفتنة على نفسه، وإلا فعليه أن يهجر هذا البلد إلى بلد يعلو فيه سلطان الإسلام فإن لم يفعل فالإسلام بريء منه مادام قادراً على الهجرة. وفي ذلك كله يقول المولى سبحانه:

إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّىٰهُمُ ٱلْمَلَتِهِكَةُ

ظَالِي آنفُسِمِمْ قَالُواْفِيمَكُنُمْ قَالُواْكُنَا مُسْتَضَعَفِينَ فِي ٱلْأَرْفِيَ قَالُوٓ اَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ وَسِعَةً فَنُهَا عِرُواْفِيهَا فَالْوَلَةِكَ مَاْوَنَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآة تَ مَصِيرًا فَيْ إِلّا ٱلْمُسْتَضَعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآةِ وَٱلْوِلْدَنِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا فَيْ

[سورة النساء: ٩٧ – ٩٩].

وقال عَلَيْكَ: وأنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين، قيل: يا رسول آلله، و لم? قال: ولا تراءى ناراهماه (٢٢). وقال: ومن جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله (٢٣). ويقول: ولا تنقطع المجرة حتى تنقطع التوبة، ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها (٢٤) (٢٥).

⁽۲۲) سبق تخریجه: (ص۲۲۶).

⁽۲۳) سبق تخریجه: (ص۲۹).

⁽٢٤) المسندة: (ج٩/٤٩)، وأبي داود: (ج٩/٧، ح٢٤٧٩) كتاب الجهاد، والدارمي: (ج٩/٢٣) كتاب السير. وقال الألباني: صحيح. انظر المحيح المجامع الصغيرة: (ج٦/٦٦)، ح٤٤٦٩).

⁽٢٥) انظر والإسلام وأوضاعنا القانونية، للأستاذ عبد القادر عودة: (ص٨١).

وقال الحسن بن صالح:

(من أقام في أرض العدو وإن آنتحل الإسلام وهو يقدر على التحويل إلى المسلمين فأحكامه أحكام المشركين، وإذا أسلم الحربي فأقام ببلادهم وهو يقدر على الخروج فليس بمسلم، يحكم فيه بما يحكم على أهل الحرب في ماله ونفسه) (٢٦).

وقال الحسن:

(إذا لحق الرجل بدار الحرب ولم يرتد عن الإسلام فهو مرتد بتركه دار الإسلام) (۲۷).

وقال أبن حزم:

(من لحق بدار الكفر والحرب مختاراً محارباً لمن يليه من المسلمين: فهو بهذا الفعل مرتد له أحكام المرتد كلها: من وجوب القتل عليه متى قدر عليه، ومن إباحة ماله وآنفساخ نكاحه وغير ذلك.

وأما من فر إلى أرض الحرب لظلم خافه، ولم يحارب المسلمين، ولا أعان عليهم، ولم يجد في المسلمين من يجيره، فهذا لا شيء عليه، لأنه مضطر مكره.

أما من كان محارباً للمسلمين معيناً للكفار بخدمة أو كتابة فهو كافر.

وإن كان إنما يقيم هنالك لدنيا يصيبها وهو كالذمي لهم، وهو قادر على اللحاق بجمهرة المسلمين وأرضهم فما يبعد عن الكفر، وما نرى له عذراً، ونسأل آلله العافية.

⁽٢٦) وأحكام القرآن، للجصاص: (ج٢١٦/٣).

⁽۲۷) وأحكام القرآن، للجصاص: (ج٢١٦/٣).

⁽٠) مكذا بالأصل والذي يظهر لي أن الصواب: مجاهراً لأن الكافر لا يسمى عاهداً.

وأما من سكن في أرض القرامطة مختاراً فكافر بلا شك لأنهم معلنون بالكفر وترك الإسلام. وأما من سكن في بلد تظهر فيه بعض الأهواء المحرجة إلى الكفر فهو ليس بكافر لأن آسم الإسلام هو الظاهر هنالك على كل حال من التوحيد والإقرار برسالة محمد عليه والبراءة من كل دين غير الإسلام وإقامة الصلاة وصيام رمضان وسائر الشرائع التي هي الإسلام والإيمان.

وقول رسول آلله عليه: وأنا بريء من كل مسلم أقام بين أظهر المشركين، يبيّن ما قلناه، وأنه عليه السلام، إنما عني بذلك دار الحرب، وإلا فقد استعمل عليه السلام عماله على خيبر وهم كلهم يهود.

ولو أن كافراً مجاهداً (٥) غلب على دار من دور الإسلام، وأقر المسلمين بها على حالهم إلا إنه هو المالك لها، المنفرد بنفسه في ضبطها وهو معلن بدين غير الإسلام: لكفر بالبقاء معه كل من عاونه وأقام معه وإن آدعى أنه مسلم – لما ذكرنا) (٢٨).

وللشيخ حمد بن عتيق (٢٩) رحمه الله رسالة قيمة حول هذا

⁽۲۸) المحلی الابن حزم: (ج۱۳۹/۱۳۰ ــ ۱۶۰).

⁽٢٩) هو الشيخ المحقق حمد بن على بن محمد بن عتيق، ولد سنة ١٢٧٧ه بالزلفى وحفظ القرآن، وكانت له همة وعلو نفس سمت به إلى معالي الأمور. تتلمذ على الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ صاحب كتاب دفتح الجميده ولازمه. ولازم أيضاً غيره من العلماء. وجدّ واجتهد حتى صار من كبار العلماء. عين قاضياً في الخرج ثم الأفلاج ومن مؤلفاته وإبطال التنديد شرح كتاب التوحيده، و دالنجاة والفكاك والدفاع عن أهل السنّة والاتباعه، و دالفرق المبين بين السلّف وابن سبعينه، وغير ذلك. وتوفي سنة ١٣٠١ه عن عمر يناهز السبعين ورثاه تلميذه سليمان بن سحمان بقصيدة منها:

يعدن علينما أن نسرى اليسوم مثلسه

لحل عسويص المشكسلات البسوادر انظر ترجمته في كتاب وعلماء نجد خلال ستة قرون، للبسام: (ج٢٩/٢).

ال وضوع (٢٠٠) فقد قسم المقيمين في بلاد الحرب إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: أن يقيم عندهم رغبة وآختياراً لصحبتهم، فيرضى ما هم عليه من الدين أو يمدحه، أو يرضيهم بعيب المسلمين، أو يعاونهم على المسلمين بنفسه أو ماله أو لسانه: فهذا كافر عدو الله ولرسوله لقوله تعالى:

لَا يَنَّخِذِ ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلْكَنْفِرِينَ أَوْلِيكَةَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَّ وَمَن يَفْعَلُ ذَالِكَ فَلَيْسَ مِنَ أَهَوِ فِي ثَقَ وَ

[سورة آل عمران: ۲۸].

قال آبن جریر: قد بریء من آلله وبریء آلله منه لارتداده عن دینه و دخوله في الکفر. وقال تعالى:

﴿ يَتَأَيُّ الَّذِينَ مَامَنُوا لَا نَتَخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَنَرَى أَوْلِيَّا مُعَمُّهُمْ اللَّهُ وَالنَّهُ مَن اللَّهُ وَالنَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

[سورة المائدة: ٥١].

وقال عَلَيْكِ: «من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله،(٣١).

وصح عن عبد آلله بن عمر رضي آلله عنهما أنه قال: من بنى بأرض المشركين فصنع نيروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة(٣٢).

قال شيخ الإسلام آبن تيمية: وظاهر هذا أنه جعله كافراً بمشاركتهم في مجموع هذه الأمور.

 ⁽٣٠) اسمها: الدفاع عن أهل السنّة والاتباع، نشرها حفيده إسماعيل بن سعد بن
 عتيق بدون تاريخ.

⁽٣١) والدفاع، لابن عتيق: (ص١٠ ــ ١٢)، والحديث سبق تخريجه (ص٢٤٧).

⁽٣٢) قال ابن تيمية في «اقتضاء الصراط المستقم»: (ص ٢٠٠) إسناده صحيح.

وقال شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب رحمه آلله: لما ذكر الأنواع التي يكفر بها الرجل: قال النوع الرابع: من سلم من هذا كله ولكن أهل بلده يصرون على عداوة التوحيد وآتباع أهل الشرك وهو يعتذر إن ترك وطنه يشق عليه، فيقاتل أهل التوحيد مع أهل بلده ويجاهد بماله ونفسه فهذا أيضاً كافر، فإنه لو يأمرونه بتزوج آمراة أبيه ولا يمكنه ترك ذلك إلا بمخالفتهم فعل. وموافقته لهم مع الجهاد معهم بنفسه وماله مع أنهم يريدون بذلك قطع دين آلله ورسوله أكبر من ذلك بكثير فهذا أيضاً كافر وهو ممن قال آلله فيهم:

سَتَجِدُونَ اَخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُواْ فَوْمَهُمْكُلَّ مَارُدُّوَا إِلَى الْفِنْدَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا فَإِن لَمْ يَعْتَزِلُوكُرُ وَيُلْقُوا إِلَيْكُرُ السَّلَمَ وَيَكُفُواْ آيْدِيهُ مِّ فَحُدُوهُمْ وَاقْدُلُوهُمْ حَيْثُ ثَفِقْتُمُوهُمْ وَأُولَتِهِ كُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنَا مُيدِئَا عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنَا مُيدِئَا عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنَا مُيدِئَا عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنَا مُيدِئًا عَلَيْهِمْ سُلْطَكُنَا مُيدِئًا

[سورة النساء: ٩١].

القسم الثاني: أن يقيم عندهم لأجل مال أو ولد أو بلاد وهو لا يظهر دينه مع قدرته على الهجرة، ولا يعينهم على المسلمين بنفس ولا مال ولا لسان، ولكن يواليهم بقلبه ولا لسانه، فهذا لا يكفرونه لأجل مجرد الجلوس، ولكن يقولون إنه قد عصى آلله ورسوله بترك الهجرة، وإن كان مع ذلك يبغضهم في الباطن لقول آلله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّنَهُمُ الْمَكَتِهِكَةُ ظَالِعِى أَنفُسِمِهُ قَالُواْفِيمَ كُنُمُ قَالُواْكُنَّا مُسْتَضَعَفِينَ فِي ٱلأَرْضَ قَالُوٓ اَ اَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ وَسِعَةَ فَنُهَا حِرُواْ فِيهَا فَالْوَلَتِكَ مَاْوَمَهُمْ جَهَنَمْ وَسَاءَتْ مَصِيرًا

[سورة النساء: ٩٧].

⁽٣٣) والدفاعة: (ص١٠ ـ ١٢).

قال أبن كثير: ﴿ظالمي أنفسهم﴾ أي بترك الهجرة، ثم قال: فهذه الآية عامة لكل من أقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الهجرة، وليس متمكناً من إقامة الدين فهو مرتكب حراماً بالإجماع وبنص هذه الآية (٣٤).

قلت: وقد روى البخاري عن آبن عباس رضي آلله عنهما: أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على عهد رسول آلله على أني السهم فيرمى به فيصيب أحدهم فيقتله أو يضرب فيقتل فأنزل آلله هذه الآية: ﴿إِنَّ الذِينَ تَوْفَاهُمُ الْمُلاَكُةُ ظَالَمَى أَنْفُسُهُم ﴾ (٣٥).

وقد سدُّ ٱلله باب الأعذار الواهية في قوله تعالى:

عُلٰإِن

كَانَ اَبِآ وَكُمُّ وَاَبْنَآ وُكُمْ وَ إِخْوَنْكُمْ وَأَزْوَ جُكُّرُوعَشِيرُنْكُمْ وَأَزْوَ جُكُرُوعَشِيرُنْكُمُ وَأَمْوَ الْمَادَهَ وَمَسْكِنُ وَأَمْوَ لَلْهُ وَرَسُولِمِوجِهَا وِ مَرْضُونَهُ لَلْهُ وَرَسُولِمِوجِهَا وِ فَرَسُولِمِوجِهَا وِ فِي سَبِيلِهِ وَفَرَسُولِمِوجَهَا وِ فِي سَبِيلِهِ وَفَرَرُ بَصُواْحَقَى يَأْقِي اللّهُ مِا مْرِيدُواللّهُ لا يَهْدِى فِي سَبِيلِهِ وَفَرَرُ بَصُواْحَقَى يَأْقِي اللّهُ مِا مْرِيدُواللّهُ لا يَهْدِى

ٱلْقَوْمَ ٱلْفَنْسِقِينَ

[سورة التوبة: ٢٤].

وما من أحد يترك الهجرة إلا وهو يعتذر بشيء من هذه الثانية وقد سدً آلله على الناس باب الاعتذار بها وجعل من ترك الهجرة لأجلها أو لأجل واحد منها فاسقاً وإذا كانت مكّة هي أشرف بقاع الأرض وقد أوجب آلله الهجرة منها ولم يجعل محبتها عذراً فكيف بغيرها من البلدان (٣٦).

القسم الثالث: من لا حرج عليه في الإقامة بين أظهرهم وهو نوعان:

⁽٣٤) انظر اتفسير ابن كثيره: (ج٣٤٣/). والدفاع، لابن عتيق: (ص١٣).

⁽٣٥) دصعيع البخاريه: (ج٨/٢٦٦، ح٤٥٩٦).

⁽٣٦) والدفاع، لابن عتيق: (ص١٣ - ١٤)، وانظر وبيان النجاة والفكاك، له أيضاً: (ص٧٠ - ٧٤).

(۱) أن يكون مظهراً دينه فيتبرأ منهم وما هم عليه، ويصرح لهم ببراءته منهم وأنهم ليسوا على حق، بل أنهم على باطل وهذا هو إظهار الدين الذي لا تجب معه الهجرة كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافُرُونَ لَا أَعِبْدُ مَا تَعْبِدُونَ وَلا أَنْهَ عَابِدُونَ مَا أَعْبِدَ ﴾ إلى آخر السورة.

فأمره أن يخاطبهم بأنهم كافرون، وأنه لا يعبد معبوداتهم، وأنهم بريئون من عبادة آلله أي أنهم على الشرك وليسوا على التوحيد، وأنه قد رضى آلله بدينه الذي هو عليه وبريء من دينهم الذي هم عليه كما قال تعالى:

تُ قُلْ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِ شَكِ مِن دِينِ فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُ وَنَ النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِ شَكِ مِن دِينِ فَلا أَعْبُدُ اللَّهِ النَّذِى يَتَوَفَّنَكُمْ وَأَمْرَتُ النَّهُ وَلَهُ مَن مِن الْمُؤْمِنِينَ فَى وَأَنْ أَفِمْ وَجْهَكَ لِلدِينِ حَنِيفًا وَنَ المُشْرِكِينَ وَلاَت كُونَ مِن الْمُشْرِكِينَ

[سورة يونس: ١٠٤ – ١٠٥].

فمن قال مثل ذلك للمشركين لم تجب عليه الهجرة.

وليس المراد بإظهار الدين: أن يُترك الإنسان يصلي ولا يُقال له آعبد الأوثان! فإن اليهود والنصارى لا ينهون من صلى في بلدانهم، ولا يكرهون الناس على أن يعبدوا الأوثان؟! بل المقصود: أن إظهار الدين هو: التصريح للكفار بالعداوة كما آحيج خالد بن الوليد على مجاعة(٢٧) بأنه سكت ولم

⁽٣٧) هو مجاعة بن مرارة بن سلمي الحنفي اليمامي. كان من رؤساء بني حنيفة وكان ممن أسر يوم اليمامة. وكان بليغاً حكيماً. ومن حكمه قال لأبي بكر الصّديق: إذا كان الرأي عند من لا يقبل منه، والسلاح عند من لا يقاتل به، والمال عند من لا ينقه ضاعت الأمور والإصابة: (ج٣٦٢/٣٣).

يظهر البراءة كما أظهرها ثمامة (٢٨) واليشكري. والقصة معروفة في السير، فما لم يحصل التصريح للمشركين بالبراءة منهم ومن دينهم لم يكن إظهار الدين حاصلاً (٢٩).

(٢) أن يقيم عندهم مستضعفاً وقد بين آلله الاستضعاف في كتابه فقال:

إِلَّا ٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱلنِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَٰذِ لَايَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْنَدُونَ سَبِيلًا ۖ

[سورة النساء: ٩٨].

وهذا الاستثناء بعد ما توعد المقيمين بين أُظهر المشركين بأن

مَأْوَنَهُ جَهَنَّمُ وَسَآءَتْ مَصِيرًا [سورة النساء: ٩٧].

فأستثنى من لا يستطيع حيلة ولا يهتدون سبيلاً. قال آبن كثير: لا يقدرون على التخلص من أيدي المشركين ولو قدروا ما عرفوا يسلكون الطريق^(٤٠).

⁼ فقاتل معه المرتدين من أهل البحرين والإصابة: (ج٢٠٣/١).

والدفاعه: (ص١٦)، والقصة المذكورة هنا أوردها المؤلف في كتابه والنجاة والفكاك حيث قال: لما سار خالد إلى الجامة لقتال المرتدين بعث قبله مائتي فارس، وقال من أصبتم من الناس فخذوه، فأخذوا (مجاعة) في ثلاثة وعشرين رجلاً من قومه فلما وصلوا إلى خالد قال له: يا خالد، لقد علمت أني قدمت على رسول الله على في حياته فبايعته على الإسلام وأنا اليوم على ما كنت عليه أمس، فإن يك كاذباً قد خرج فينا فإن الله يقول: فولا تزر وازرة وزر أخرى فقال خالد: يا مجاعة، تركت اليوم ما كنت عليه أمس وكان رضاك بأمر هذا الكذّاب وسكوتك عنه وأنت أعز أهل الجامة، وقد بلغك مسيري بأمر هذا الكذّاب وسكوتك عنه وأنت أعز أهل الجامة، وقد بلغك مسيري تكلم تمامة فرد وأنكر، وتكلم البشكري: فإن قلت: أخاف قومي. فهلا عمدت تكلم تمامة فرد وأنكر، وتكلم البشكري: فإن قلت: أخاف قومي. فهلا عمدت إلي أو بعثت إلى رسولاً؟ فقال: إن رأيت يا بن المفيرة أن تعفو عن هذا كله؟ فقال خالد: قد عفوت عن دمك، ولكن في نفسي حرج من تركك.

⁽٤٠) اتفسير ابن کثيره: (ج٢/٣٤٣).

وقال تعالى:

وَمَالَكُرُ لَانُقَنِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَآءِ وَالْوِلْدَ نِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَاۤ أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِ وَالْقَرْيَةِ
الظّالِرِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَنَامِن لَدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَنَامِن لَّدُنكَ
نَصِيرًا
نَصِيرًا

[سورة النساء: ٧٥].

فذكر في الآية الأولى: حالهم وهو العجز عن الخروج وعدم دلالة الطريق. وذكر في الآية الثانية: مقالهم وهو أنهم يسألون الله أن يخرجهم من بلاد الشرك والظالم أهلها وأن يجعل لهم وليًّا يتولاهم وناصراً ينصرهم، فمن كانت تلك حاله وهذا مقاله

فَأُولَتِكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُوعَنُّهُمْ وَكَاتَ ٱللَّهُ عَفُواً عَفُورًا

[سورة النساء: ٩٩].

وقد ذكر البغوي: أن الآسير المسلم عند الكفار إذا آستطاع الخلاص والانفلات منهم لم يحل له المقام بينهم، فإن حلفوه أنهم إن خلوه لا يخرج فحلف فخلوه، وجب عليه الخروج ويمينه يمين مكره لا كفارة عليه فيها، وإن حلف آستطابة لنفوسهم من غير أن يحلفوه فعليه الخروج إلى دار الإسلام ويلزمه كفارة اليمين (٤٢).

أما حكم السفر إلى بلاد الكفار الحربية لأجل التجارة ففي ذلك تفصيل: فإن كان يقدر على إظهار دينه ولا يوالي المشركين جاز له ذلك فقد سافر

⁽٤١) والدفاعة: (ص١٦)، وما ذكره الشيخ حمد هنا موافق تماماً لإجابة الشيخين حسين وعبد الله ابني محمد بن عبد الوهاب حين سئلا في هذا الموضوع، انظر ومجموعة الرسائل والمسائل النجديّة: (ج٢٩/١)، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٦هـ، مطبعة المنار بمصر.

⁽٤٢) • شرح السنّة، للبغوي: (ج٠٢/٦٠).

بعض الصحابة رضي آلله عنهم كأبي بكر رضي آلله عنه وغيره إلى بلدان المشركين لأجل التجارة ولم ينكر ذلك النبي عليه كا رواه أحمد في مسنده (٤٣) وغيره.

وإن كان لا يقدر على إظهار دينه ولا على عدم موالاتهم لم يجز له السفر إلى ديارهم كما نص على ذلك العلماء وعليه تحمل الأحاديث التي تدل على النبي عن ذلك. ولأن آلله تعالى أوجب على الإنسان العمل بالتوحيد، وفرض عليه عداوة المشركين، فما كان ذريعة وسبباً إلى إسقاط ذلك لم يجز (٤٤).

وبعد هذه النصوص الكثيرة الصريحة علينا أن ندرك مدى الهوة التي وصل اليها المسلمون اليوم، ومدى موالاتهم لأعداء آلله والإقامة بأرضهم وآبتعاث أبنائهم إلى ديارهم لتحضير الشهادات العليا في الشريعة واللغة العربية!

إنها مهزلة مبكية ووصمة عار سيسجلها التاريخ: أن يذهب أبناء المسلمين لأخذ الشهادات في العلوم الشرعية واللغة العربية من بلاد الكفار!

وقد كتب علماء أفاضل في خطورة هذه المسألة، وبينوا مخاطر الابتعاث، وأهداف الكفار من غسل أدمغة أبناء المسلمين ومسخهم من إسلامهم، فلتراجع في مظانها (٥٠).

(ب) الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام

أصل المهاجرة: المجافاة والترك.

⁽٤٣) هكذا في النص الذي في ١٥ الجامع الفريد، ولكنني بحثت عنه في ١٥ المسند، فلم أُجده.

⁽٤٤) انظر ١٥لجامع الفريد، (ص٣٨٣)، الطبعة الثانية.

⁽٤٥) من هؤلاء الكتّاب: الأستاذ محمد محمد حسين في كتبه القيّمة: والاتجاهات الوطنيّة، ووالإسلام والحضارة الغربية، ووحصوننا مهددة من داخلها، وهناك بحث قيدم للشيخ محمد لطفي الصبّاغ بعنوان: والابتعاث ومخاطره، نشره المكتب الإسلامي فلتراجع أمثال هذه المؤلفات بخصوص ما ذكرنا.

وفي الاصطلاح الشرعي: الانتقال من بلد الكفر والشرك إلى دار الإسلام (٤٦). ومن المعلوم: أن من كان دينه الإسلام المبني على صرف جميع العبادات الله وحده ونفي الشرك وبغضه وبغض أهله ومعاداتهم ومقاطعتهم فإنه لا يتركه أهل الكفر على دينه مع القدرة عليه كما أخبر عن ذلك المولى عزَّ وجل بقوله:

وَلَا يَزَالُونَ يُقَائِلُونَكُمْ حَقَّى يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ ٱسْتَطَلَعُواً .
[سورة البقرة: ٢١٧].

كما أخبر آلله عن أصحاب الكهف أنهم قالوا:

إِنَهُمْ إِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُوْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُ وكُمُ مَا يَكُ الْحُواْ إِذَا أَبَكُ الْحُ

[سورة الكهف: ٢٠].

وأخبر سبحانه بذلك عن جميع الكفار حيث قال:

وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِرُسُّلِهِمْ لَنُخْرِجَنَكُم ثِنْ أَرْضِنَآ أَوْلَتَعُودُكَ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْجَى إِلَيْمِ رَجُهُمْ لَهُلِكُنَّ ٱلظَّلِمِينِ

[سورة إبراهيم: ١٣].

وكذلك قال ورقة بن نوفل للنبي عَلَيْكِ: يا ليتني أكون جذعاً إذ يخرجك قومك قال: أومخرجي هم؟! قال: نعم. لم يأت رجل قط بمثل ما جفت به إلا عودي، فلذلك أخرجوه من مكه إلى الطائف ثم هاجر إلى المدينة بعدما هاجر طائفة من أصحابه إلى الحبشة مرتين (٤٧).

⁽٤٦) انظر افتح الباري: (ج١٦/١).

والهجرة شأنها عظيم، وأمرها كبير إذ هي فرع الولاء والبراء، بل إنها من أبرز تكاليف الولاء والبراء، وما كانت الجماعة المسلمة لتترك أرضها وقومها وتتكبد مشاق الغربة ووعثاء السفر لولا أن ذلك تكليف ربّاني لمن لا يستطيع أن يقيم دينه، ويظهر إسلامه في أرضه. وقد وعد آلله عباده المؤمنين المهاجرين به "الحسنات" في الدنيا والآخرة فقال:

وَٱلَّذِينَ هَاجَكُرُواْفِٱللَّهِ مِنْ بَعْدِمَاظُلِمُواْ لَنْتُوَثَنَهُمْ فِى ٱلدُّنْيَاحَسَنَةً وَلَأَجُرُّا لَآخِرَةِ أَكَبُرُلُوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ ٤٠٠ ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَى رَبِّهِ مْ يَتُوَكَّلُونَ ٤٠٠

[سورة النحل: ٤١ – ٤٢].

وللهجرة مفهوم شامل في التصور الإسلامي ليس مقتصراً على الانتقال من بلد الكفر إلى بلد الإسلام فحسب ولكنه كما يقول آبن القيم: الهجرة هجرتان هجرة بالجسم من بلد إلى بلد وهذه أحكامها معلومة.

والهجرة الثانية: الهجرة إلى آلله ورسوله فهذه هي الهجرة الحقيقية، وهجرة الجسد تابعة لها وهي هجرة تتضمن ''من'' و ''إلى'' فيهاجر بقلبه من محبة غير آلله إلى محبته، ومن عبودية غيره إلى عبوديته، ومن خوف غيره ورجائه والتوكل عليه. ومن دعاء غيره وسؤاله والتوكل عليه. ومن دعاء غيره وسؤاله والخضوع له والذل والاستكانة له إلى دعائه سبحانه وسؤاله والخضوع له والذل والاستكانة له. وهذا بعينه معنى الفرار إلى آلله كما قال تعالى:

فَهُرُوا إِلَى ٱللَّهِ

[سورة الذاريات: ٥٠].

والتوحيد المطلوب من العبد هو الفرار من آلله إليه.

والهجرة إلى آلله تتضمن: هجران ما يكره، وإتيان ما يحبه ويرضاه.

وأصلها: الحب والبغض، فإن المهاجر من شيء إلى شيء لابد أن يكون

ما يهاجر إليه أحب مما هاجر منه، فيؤثر أحب الأمرين إليه على الآخر.

وهذه الهجرة تقوى وتضعف بحسب دواعي المحبة في قلب العبد، فإن كان الداعي أقوى كانت هذه الهجرة أقوى وأتم وأكمل، وإذا ضعف الداعي ضعفت الهجرة حتى لا يكاد يشعر بها علماً ولا يتحرك لها إرادة (٤٨).

أما الهجرة التي هي الانتقال من بلد الكفر إلى بلد الإسلام فإليك تفصيل أحكامها:

قال الخطابي (٤٩): كانت الهجزة في أول الإسلام مندوباً إليها غير مفروضة وذلك في قوله تعالى:

وَمَن يُهَاجِرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدُ فِي ٱلْأَرْضِ مُرَعَمًا كَثِيرًا وَسُعَةً

[سورة النساء: ١٠٠].

⁽٤٨) والرسالة التبوكيَّة، لابن القيم: (ص١٤ – ١٨)، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٤هـ، المطبعة الشانية بمصر.

⁽٤٩) هو الإمام حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب من ولد زيد بن الخطاب. يكنى أبا سليمان. كان محدثاً فقيهاً وأديباً شاعراً لغويًّا ومن تلاميذه الحاكم النيسابوري. ولد سنة ٢٩٩هـ في بلدة بست من بلاد كابل وتوفي فيها سنة ٣٨٨هـ، انظر مقدمة ومعالم السنن، المطبوع مع سنن أبي داود: (ج١/١١)، ووالأعلام، للزركل: (ج٢/٣/٢)، الطبعة الرابعة.

⁽٥٠) سبق تَخريجه في أول هذا الفصل: (ص٢٧١).

وبين حديث آبن عباس قال: قال رسول آلله على يوم فتح مكة: ولا هجرة ولكن جهاد ونيّة، وإذا آستنفرتم فآنفرواه (۱°) على أن بين الإسنادين ما بينهما فإسناد حديث آبن عباس متصل صحيح وإسناد معاوية فيه مقال (۲°).

ولأهمية موضوع الهجرة - خاصة في أول الإسلام - فقد قطع آلله ولاية التناصر بين المسلمين المهاجرين في المدينة وبين المسلمين الذين لم يهاجروا وبقوا في مكّة. قال تعالى:

إِنَّ ٱلَّذِينَ

اَمنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهدُوا بِالْمُولِهِدُ وَأَنفُسِهِم فِي سَبِيلِ اللّهِ وَالّذِينَ اَووا وَنصَرُوا أَوْلَتِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَا هُ بَعْضُ وَالّذِينَ اَمنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُرُ مِن وَلَيَتِهم مِن شَيْء حَقَّى يُهَاجِرُوا وَإِنِ السَّنَصَرُوكُمْ فِي الدِينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصَرُ إِلَّا عَلَى قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَنَعْنَهُمْ مِيثَنَى وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

[سورة الأنفال: ٧٢].

ثم يأتي الثناء عنى المهاجرين والأنصار في قوله تعالى:

وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْوَهَاجَرُواْ وَجَنهَدُواْفِ سَبِيلِ ٱللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَواْ وَّضَرُوۤا أُوْلَتَهِكَ هُمُ ٱلْدُهٔ مِنُونَ حَقَّالَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزُقٌ كُرِيَّ

[سورة الأنفال: ٧٤].

والكلام على المهاجرين والأنصار قد سبق فيه الحديث.

أما الصنف الذي نريد أن نتحدث عنه هنا فهم المؤمنون الذين آمنوا و لم يهاجروا بل أقاموا في مكّة فهؤلاء هم الذين قال آلله فيهم:

⁽١٥) صحيح البخاريه: (ج٦/٣٧، ح٢٨٢٥) كياب الجهاد، باب وجوب النفير.

⁽٥٢) ومعالم السنن، للخطابي: (ج٣/٣٥) تحقيق أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي، وانظر والناسخ والمنسوخ»: (ص٢٠٧).

إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّنْهُمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ

ظَالِينَ أَنفُسِهِمْ قَالُوافِيمَ كُنُمُ قَالُواكُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي ٱلْأَرْضَ قَالُوٓ الْآلَمَ تَكُنْ أَرْضُ اللّهِ وَسِعَةً فَنُهَا جِرُوافِيهَ فَأُولَتِكَ مَأْوَنهُمْ جَهَنَّمُ وَسَآة تَ مَصِيرًا ﴿ إِلّا ٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَالنِسَآةِ وَٱلْوِلْدَنِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿ وَالنِسَآةِ وَالْوِلْدَنِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿ وَالْإِسَاءَ وَالْوِلْدَنِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿ وَالْمَالِيمُونَ عَلَيْهُمْ وَكَانَ اللّهُ عَفُولًا عَلَيْهُمْ وَكُانَ اللّهُ عَفُولًا اللّهُ اللّهُ عَلُولًا اللّهُ اللّهُ عَلُولًا اللّهُ اللّهُ عَلُولًا اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلُولًا اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ عَلُولًا اللّهُ اللّهُ عَلَيْلًا اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللللّهُ اللللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللللللل

[سورة النساء: ٩٧ - ٩٩].

فقد روى البخاري عن آبن عباس رضي آلله عنهما: أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين، يكثرون سوادهم على عهد رسول آلله عليهم، يأتي السهم فيرمى به، فيصيب أحدهم فيقتله، أو يضرب عنقه فيقتل فأنزل آلله: ﴿إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ﴿(٥٣).

ولذلك فالذين آمنوا ولم يهاجروا، بل أقاموا في بواديهم ليس لهم في المغانم نصيب ولا في خمسها إلا ما حضروا فيه القتال كا قال الإمام أحمد (٤٥)، يدل على ذلك الحديث المروي في المسند وصحيح مسلم عن آبن بريدة عن أبيه قال: كان رسول آلله علي إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصة نفسه بتقوى آلله، ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال: آغزوا باسم آلله، في سبيل آلله، قاتلوا من كفر بآلله، آغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليداً وإذا لقيت عدوك من المشركين فآدعهم إلى ثلاث خصال "أو خلال" فأيتهن ما أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم، ثم آدعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم، ثم آدعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم، ثم آدعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم، ثم آدعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على

⁽۵۳) سبق تخریجه: (ص۲۷۸).

⁽٤٥) الفسير ابن كثيرة: (ج٤/٤٤).

المهاجرين، فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونوا كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم آلله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين فإن هم أبو فسلهم الجزية، فإن هم أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم، فإن هم أبوا فأستعن بآلله وقاتلهم (٥٠٠). الحديث.

ونستطيع أن نلخص أنواع الهجرة - سواء ما بقي منها مفروضاً أو ما نسخ، وما هو غير ذلك – في النقاط التالية:

(۱) الهجرة من دار الحرب إلى دار الإسلام، وكانت فرضاً في أيام النبي عليه وهذه الهجرة باقية مفروضة إلى يوم القيامة، والتي انقطعت بالفتح هي القصد إلى النبي عليه حيث كان. فمن أسلم في دار الحرب وجب عليه الخروج إلى دار الإسلام^(٢٥).

ويؤيد ذلك حديث مجاشع بن مسعود (٥٧) حيث جاء بأخيه مجالد بن مسعود إلى النبي عَلَيْهُ فقال: هذا مجالد يبايعك على الهجرة فقال النبي عَلَيْهُ: ولا هجرة بعد فتح مكّة ولكن أبايعه على الإسلام، (٥٨) وعلى ذلك فإن النصوص الواردة في وجوب الهجرة باقية في حال المسلم المقيم بدار الحرب وقد ذكرتها في الإقامة في دار الكفار.

(٢) الخروج من أرض البدعة. قال الإمام مالك: لا يحل لأحد أن يقيم ببلد

⁽٥٥) الحديث في دمسند أحمده: (ص٥/٢٥٢)، وفي دصحيح مسلمه: (ج٣/٧٥٧، ح١٣٢١).

⁽٥٦) وأحكام القرآن، لابن العربي: (ج٤٨٤/١)، وانظر شرح النووي على وصحيح مسلمه: (ج٨/١٣)، وتفسير القرطبي: (ج٥/٨٠٠).

هو مجاشع بن مسعود بن ثعلبة السلمي. قال البخاري وغيره له صحبة، روى عنه أبو عنهان النهدي وغيره. قتل يوم الجمل. والإصابة: (ج٣٦٢/٣)، ووالمعارف لابن قتيبة: (ص٣٣١).

⁽۵۸) وصحيح البخاريه: (ج٦/٦٨، ح٣٠٧) كتاب الجهاد، باب لا هجرة بعد الفتح، كتاب الإمارة: (ج٦/١٤٨٨، ح١٨٦٤).

سب فيها السلف^(٥٩).

(٣) الخروج عن أرض غلب عليها الحرام. فإن طلب الحلال فرض على كل مسلم (٦٠).

وفي هذا الشأن يقول شيخ الإسلام آبن تيمية: أحوال البلاد كأحوال العباد فيكون الرجل تارة مسلماً، وتارة كافراً، وتارة مؤمناً، وتارة منافقاً، وتارة برًّا تقيًّا، وتارة فاجراً شقيًّا. وهكذا المساكن بحسب سكانها فهجرة الإنسان من مكان الكفر والمعاصي إلى مكان الإيمان والطاعة كتوبته وآنتقاله من الكفر والمعصية إلى الإيمان والطاعة، وهذا أمر باق إلى يوم القيامة (11).

(٤) الفرار من الأذيَّة في البدن، وذلك فضل من آلله عزَّ وجلَّ أرخص فيه، فإذا خشي المرء على نفسه في موضع فقد أذن آلله سبحانه له في الخروج عنه، والفرار بنفسه ليخلصها من ذلك المحذور، وأول من فعل ذلك إبراهيم عليه السلام لما خاف من قومه قال:

إِنِّي مُهَاجِرُ إِلَىٰ رَبِّي

[سورة العنكبوت: ٢٦].

وقال:

وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبُ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ

رسورة الصافات: ٩٩].

وموسى عليه السلام قال ٱلله فيه:

⁽٩٥) وأحكام القرآن، لابن العربي: (ج١/٤٨٤، ٤٨٥).

⁽٦٠) وأحكام القرآن، لابن العربي: (ج١/٤٨٤، ٤٨٥).

⁽٦١) هجموع فتاوى، ابن تيمية: (ج١٨١/١٨).

غُرْجَ مِنْهَا خَلْهِ كَا يَرْفَهُ فَالَ رَبِّ يَعْنِي مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّلِلِمِينَ

[سورة القصص: ۲۱]^(۱۲).

- (٥) خوف المرض في البلاد الوخمة، والخروج منها إلى الأرض النزهة وقد أَذن النبي عَلَيْقً للعربين في ذلك حين آستوخموا المدينة أن يخرجوا إلى المرج، فيكونوا فيه حتى يصحوا وقد آستثنى من ذلك الخروج من الطاعون كما قرر ذلك الحديث الصحيح (٦٣).
- (٦) الغرار خوف الأذيّة في المال، فإن حرمة مال المسلم كحرمة دمه، والأهل مثله أو آكد(٦٤).

وبعد: فإن الهجرة وغيرها من الأعمال والأقوال - مبنية على النيّة كا قال عليه: وإنما الأعمال بالنيّات وإنما لكل آمرىء ما نوى فمن كانت هجرته إلى آلله ورسوله فهجرته إلى آلله ورسوله، ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها أو آمرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليهه(٢٥).

⁽٦٢) وأحكام القرآن الابن العربي: (ج١/١٨٥).

⁽٦٢) المصدر السابق: (ج١/٥٨٤)، وحديث العربين في وصحيح البخارية: (ج١٢٩٦/٠) (ج٠١٢٩٦/٠) كتاب الطب، ووصحيح مسلمة: (ج١٢٩/١٠) ح١٢٩/١) كتاب القسامة، أما حديث الطاعون ففي البخاري: (ج١٢٩/١٠) كتاب ح١٢٧٥) كتاب الطب، ووصحيح مسلمة: (ج١٧٤١/٤) كتاب السلام، ونصد: وإذا سمعتم بالطاعون في أرض فلا تدخلوها وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا منهاه.

⁽٦٤) وأحكام القرآن، (ج١/١٨٦).

⁽٦٥) وصحيح البخارية: (ج٩/١، ح١) كتاب بدء الوحي، ووصحيح مسلمه: (ج٩/١٥١٥، ح١٩٠٧) كتاب الإمارة.

الفصل الثالث الجهاد في سبيل الله

وهو من أهم مقتضيات الولاء والبراء لأنه الفاصل بين الحق والباطل وبين حزب الرحمان وحزب الشيطان والجهاد: بكسر الجيم ــ لغة: المشقة، يقال: جهدت جهاداً: بلغت المشقة.

وشرعاً: بذل الجهد في قتال الكفار(٦٦).

ويطلق أيضاً: على مجاهدة النفس والشيطان والفساق.

فأما مجاهدة النفس: فعلى تعلم أمور الدين، ثم على العمل بها ثم على تعليمها وأما مجاهدة الشيطان: فعلى دفع ما يأتي به من الشبهات وما يزينه من الشهوات.

واما مجاهدة الكفار: فتقع باليد والمال واللسان والقلب.

وأما مجاهدة الفساق: فباليد ثم اللسان ثم القلب(٦٧).

وقد سبق القول في الفصل الثاني من الباب الأول "أولياء الرحمان وأولياء الشيطان وطبيعة العداوة بينهما": أن العداوة بين الفريقين أمر متأصل وستبقى إلى أن يرث آلله الأرض ومن عليها، وذلك لأن المنهجين مختلفان، ويستحيل الالتقاء بينهما لأن حزب آلله يريد إقامة كلمة الحق في الأرض وهيمنة الشريعة الإسلامية على كل وضع. وحزب الشيطان يغيظه هذا المنهج فيسعى جاهداً في سحقه وإبادته ما آستطاع إلى ذلك سبيلاً.

وقد تحدثنا عن البراء وقلنا: إن أبرز صوره هو الجهاد لأنه هو السبيل

⁽٦٦) افتح الباري، لابن حجر: (ج٦/٦).

⁽٦٧) افتح الباري، لابن حجر: (ج٦/٦).

الوحيد للمفاصلة بين حزب الرحمن وحزب الشيطان.

وإذا رجعنا إلى سيرة المصطفى عَلَيْكَ: لوجدنا أن الجهاد هو الخطوة التالية للهجرة النبوية. مما يدل على أهيته في إقامة هذا الدين، وبيع المُهج في سبيل الله تلبية لنداء الجهاد في سبيل الله.

ومن المعلوم: أن هذا الدين الحنيف يأمر بدعوة الناس إلى نوحيد آلله وإفراده بالعبادة والألوهية فإذا لبوا هذا النداء فهذا هو المراد من بعثة الرسل، وإنزال الكتب وإن آنتكصوا على أعقابهم فلابد من جهادهم.

حَقَّ لَاتَكُونَ فِتُنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ

[سورة الأنفال: ٣٩].

وقد سبق معنا حديث رسول آلله عليه: (.. فإذا لقيت عدوك من المشركين فآدعهم إلى ثلاث خصال فأيتهن ما أجابوك فأقبل منهم وكف عنهم) (٦٨).

فالدين الإسلامي يبدأ بدعوة الناس إلى الخير وجدالهم بالتي هي أحسن، فإذا قامت عليهم الحُجة ثم أعرضوا وجب قتالهم. وإذا كان هناك سلطان وطواغيت ترفض أن يستمع الناس للإسلام؛ فإنه يجب بتر هذه الطواغيت من أساسها لتبلغ كلمة الإسلام للناس ثم يأتي هنا مبدأ ﴿لا إكراه في الدين﴾ أي إذا سيطر سلطان المسلمين على منطقة ما فإن أهلها لا يجبرون على اعتناق عقيدة الإسلام، ولكن يجب أن يخضعوا لسلطانه، فإن أسلموا فلهم ما للمسلمين وإن طلبوا البقاء على ديانتهم فعليهم دفع الجزية للمسلمين وإلا فالسيف بينهم وبين المسلمين المسلمين والهرا

⁽۱۸) سبق تخریجه: (ص۲۸۷).

⁽٦٩) انظر تفسير ﴿لا إكراه في الدين﴾ في ابن كثير: (ج١/٩٥٩)، وانظر فصل الجهاد في دمعالم في الطريق»: (ص٧٤).

ومن هنا: فإن أهداف الجهاد في الإسلام أهداف سامية عالية فهو:

- (١) يقاتل الكفار لتقرير حرية العقيدة.
- (٢) ويجاهد ثانياً لتقرير حرية الدعوة.
- (٣) ويجاهد ثالثاً لإقامة نظام الإسلام في الأرض. وتحقيق حرية الإنسان، حينما يقرر أن هناك عبودية واحدة لله الكبير المتعال، ويلغي من الأرض عبودية البشر للبشر في جميع أشكالها.

فليس هناك فرد ولا طبقة ولا أمة تشرع الأحكام للناس، وتستذلهم عن طريق التشريع، وإنما هناك رب واحد للناس جميعاً هو الذي يشرع لهم وهو الذي يتوجهون إليه وحده بالطاعة والخضوع كما يتوجهون إليه بالإيمان والعبادة على السواء.

وعبودية الجهاد من أشرف وأحب أنواع العبودية لله سبحانه وتعالى لأنه (لو كان الناس كلهم مؤمنين لتعطلت هذه العبودية وتوابعها. من الموالاة فيه سبحانه، والمعاداة فيه والحب فيه والبغض فيه، وبذل النفس له في محاربة علوه، وعبودية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وعبودية الصبر ومخالفة الهوى، وإيثار محاب الرب على محاب النفس) (٧١).

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية:

(إنه لم يرد في ثواب الأعمال وفضلها مثل ما ورد فيه.. لأن نقع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدين والدنيا، وهو مشتمل على جميع أنواع العبادات الباطنة والظاهرة، ففيه من محبة آلله، والإخلاص له، والتوكل عليه، وتسليم النفس والمال له والصبر والزهد وذكر آلله وسائر أنواع الأعمال ما لا يشتمل عليه عمل آخر، والقائم به من الشخص والأمة بين إحدى

⁽٧٠) انظر اطريق الدعوة، (ج١/٢٨٨ ــ ٢٨٩).

⁽۷۱) دمدارج السالکینه: (ج۲/۲۶).

الحسنيين دائماً: إما النصر والظفر وإما الشهادة والجنة) (٧٢).

وقد وردت نصوص كثيرة جدًّا في فضيلة الجهاد نذكر طرفاً منها:

قال تعالى في بيان منزلة الشهيد وإنه حي عند ربه:

وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُواْ فِي

سَبِيلِ اللهِ أَمْوَتُنَّا بَلْ أَحْيَا أَهُ عِندَ رَبِهِم بُرْزَقُونَ فَ فَرِحِينَ بِمَا مَاتَنهُمُ اللهُ مِن فَضْلِهِ ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بِأَلَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُواْ بهم مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا حَوْثُ عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُوك عَلَيْهِمْ وَلَاهُمْ يَحْزَنُوك عَلَيْهِمْ

[سورة آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠].

إِنَّمَا ٱلْمُوْمِنُونَ ٱلَّذِينَ وَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهُمْ لَمْ بَرْتَ ابُواْ وَبَعْنَهُ وَاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهُمُ مَرْتَ اللَّهِ أَوْلَتِهَ فَهُمُ وَبَعْنَهُ مُ الْفَسِيهِ وَفِي سَكِيلِ ٱللَّهِ أَوْلَتِهَ فَهُمُ الضَّائِدِ فُونَ

[سورة الحجرات: ١٥].

والجهاد هو التجارة الرابحة مع الله كما قال تعالى:

يَتَأَيُّهُ الَّذِينَ مَامَنُواْ هَلُ اَدُّلُمُوْ عَلَى جَنَرَوْنَنِي كُرِينَ عَذَا إِلَيْهِ الْمَنْ وَاللَّهُ عَنَرَ اللَّهِ وَرَسُواهِ وَجُنَهِ دُونَ فِي سَبِيلِا هَدِ إِلْمُولِكُمُ وَالْفُسِكُمُ ذَالِكُرُ عَبَرُّلَكُمُ اللَّهُ مَنْ الْمُؤْدَ لَكُ بَغْفِرْ لَكُو دُنُوبِكُمُ وَيُدْ خِلْكُرُ جَنَّتِ جَرِي مِن تَعْنِهُ الْأَنْهُ وُمَسَلِينَ طَيِّبَهُ فِي جَنَّتِ عَدْنُ ذَالِكَ ٱلْفَوْلُ الْسَفِلِيمُ فَي وَلَمْ عَيْمَ الْمَقْوَلُهُ الْمَعْلِيمُ فَي وَلَمْ عَيْمَ الْمَقْولِينَ اللَّهِ وَهَنْ عَمَي اللَّهِ وَهَنْ عَلَيْمُ اللَّهِ وَهَنْ عَلَيْمُ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَالْمَوْمِينِينَ مَنَ اللَّهِ وَهَنْ عَمَيْهُ وَهَنْ اللَّهِ وَهَنْ عَلَيْهُ وَهَنْ اللَّهِ وَهَنْ عَلَيْمُ اللَّهُ وَمِينِينَ

[سورة الصف: ١٠ - ١٣].

⁽٧٢) والسياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعيّة: (ص١١٨)، طبع الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة سنة ١٣٨٩هـ.

أما السنّة النبوية فقد ورد فيها أحاديث كثيرة في فضيلة الجهاد نذكر منها قوله عَلَيْكُ: وإن في الجنة مائة درجة أعدها آلله للمجاهدين في سبيل آلله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض (٧٣).

وقال أيضاً: وما أغبرتا قدما عبد في سبيل آلله فتمسه النار، (٧٤).

وفي الصحيح: هجاء رجل إلى رسول آلله على فقال: دلني على عمل يعدل الجهاد قال: لا أجده. قال: هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجدك فتقوم ولا تفتر وتصوم ولا تفطر؟ فقال ومن يستطيع ذلك، (٧٠).

وفي السنن أنه عَلَيْهُ قال: وإن سياحة أمتي الجهاد في سبيل آلله تعالى، (٧٦).

والجهاد ذروة سنام الإسلام كما جاء ذلك في الحديث ورأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاده (۲۷) وقال أيضاً: ولغدوة في سبيل أو روحة خير من الدنيا وما فيها، رواه البخاري (۲۸) ومسلم.

وفي مقابل هذا الثناء الجميل: ورد الدم للتاركين للجهاد، بل إن آلله وصفهم بالنفاق ومرض القلوب فقال تعالى:

⁽٧٣) اصحيح البخاري: (ج١١/٦، ح٢٧٩) كتاب الجهاد، باب درجات المجاهدين في سبيل الله.

⁽٧٤) قصحيح البخارية: (ج٦/٦)، ح١٢٨١).

⁽۷۰) وصعيع البخاريه: (ج٦/٤، ح٢٧٨).

⁽٧٦) وسنن أبي داوده: (ج٣/١، ح٢٤٨٦) كتاب الجهاد، وومستدرك، الحاكم: (ج٣/٧٠)، وسنده حسن. انظر ومشكاة المصابيحه: (ج٢/٥/١، ح٢٢٥).

⁽۷۷) فسنن الترمذي: (ج۲۸۱/۷) ح۲۹۱۹) أبواب الإيمان، وفسنن ابن ماجة: (ج۲۷) (ج۲۸۱)، وقال الألباني: حديث صحيح. انظر فصحيح الجامع الصغيرة: (ج-7۰/۵)، ح۲۱۰۵).

⁽۷۸) اصحیح البخاريه: (ج۱۳/٦، ح۲۷۹۲) کتاب الجهاد، واصحیح مسلمه: (ج۱۲/۳، ح۱۸۸۰) کتاب الإمارة.

بر. نلإن

كَانَ اَلِمَا وَكُمْ وَالْنَا وَكُمْ وَإِخْوَنُكُمْ وَازْوَجُمُ وَعَشِيرَتُكُمْ وَازْوَجُمُ وَعَشِيرَتُكُمْ وَانْوَجُمُ وَعَشِيرَتُكُمْ وَانْوَجُمُ وَعَشِيرَتُكُمْ وَانْوَجُمَا وَمَسْكِنُ تَرْضُونَهَا أَحْبَ إِلَيْكُمُ مِن اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَا وِ فِي سَيِيلِهِ وَفَرَ اللّهُ وَكَاللّهُ لَا يَهْدِى فِي سَيِيلِهِ وَفَرَ اللّهُ لَا يَهْدِى اللّهُ وَاللّهُ لَا يَعْمُ وَاللّهُ لَا يَهْدِى اللّهُ وَاللّهُ لَا يَعْمُ وَاللّهُ لَا يَعْمُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ لَا يَعْمُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ ا

[سورة التوبة: ٢٤].

وقال سبحانه:

فَإِذَا أَنزِلَتْ سُورَةً

عُمُكُمَةٌ وَذُكِرَ فِهَا ٱلْفِسَالُ رَأَيْسَ ٱلَّذِينَ فِي فَلُوبِهِم مَسَرَفُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرُ الْمَغْيِثِي عَلَيْهِ مِنَ الْمُوْتِ فَأُولَ لَهُمْ عَلَامَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَاعَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْمَسَدَ قُوا اللّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ عَلَى فَهَلْ عَسَيْسُمْ إِن تَوَلِيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِالْأَرْضِ وَتُقَطِّمُوا أَرْحَامَكُمْ عَنَ أُولَتِكَ الّذِينَ لَمَنَهُمُ اللهُ فَالْمَسَعُمُ وَأَعْمَى أَبْعَلَى اللّهِ مَنْ المَسْتَهُمُ اللّهِ

[سورة محمد: ۲۰ - ۲۳].

والجهاد ضرورة للدعوة وسنّة ربّانية في الابتلاء والتمحيص. قال تعالى:

أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ وَلَمَّا يَصْلَرِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ جَلهَ كُواْ مِنكُمْ وَيَعْلَمُ ٱلصَّنجِينَ

[سورة آل عمران: ١٤٢].

آمْحَسِنْتُمْ أَن تُثَرَّكُواْ وَلَمَّا يَعْلَمُ اللَّهُ الذِّينَ جَهَدُواْ مِنكُمُّ وَلَرْيَتَ خِذُواْ مِن دُونِ اللَّهِ وَلَارَسُولِهِ - وَلَا ٱلْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَدُونَ

[سورة التوبة: ١٦].

(إن الجهاد في سبيل آلله هو طريق الدعوة إلى آلله، والجهاد ليس ملابسة طارئة من ملابسات فترة الدعوة الأولى. إنما هو ضرورة مصاحبة لركب هذه الدعوة، ولو كان الجهاد ملابسة طارئة في حياة الأمة المسلمة ما آستغرق كل هذه الفصول الواسعة من صلب كتاب آلله، ولما آستغرق فصولاً طويلة من سنة رسول آلله عليه .

(وآلله يعلم أن هذا المنهج الإلهي تكرهه الطواغيت، ويعلم أنه لابد لأصحاب السلطان أن يقاوموه لأنه طريق غير طريقهم، ومنهج غير منهجهم، ليس بالأمس فقط ولكن اليوم وغداً، وفي كل أرض وفي كل جيل، وأن آلله سبحانه يعلم أن الشر متبجح ولا يمكن أن يكون منصفاً، ولا يمكن أن يدع الخير ينمو مهما يسلك هذا الخير من طرق سلمية موادعة، فإن مجرد نمو الخير يحمل الخطورة على الشر، ومجرد وجود الحق يحمل الخطر على الباطل، ولابد أن يجنح الشر إلى العدوان، ولابد أن يدافع الباطل عن نفسه بمحاولته قتل الحق وخنقه بالقوة، هذه فطرة وليست حالة طارئة.. ومن ثم لابد من الجهاد.. لابد منه في كل صورة، ولابد أن يبدأ في عالم الضمير ثم يظهر فيشمل عالم الحقيقة والواقع. ولابد من مواجهة الشر المسلح بالخير المسلح، ولابد من لقاء الباطل المتترس بالعدد بالحق المتوشح بالعدة. وإلا كان الأمر هزلاً لا يليق بالمؤمنين.. ولابد من بذل الأموال والأنفس كما طلب آلله من المؤمنين) (٧٩).

ويوم أن أدرك المسلمون معنى قوله تعالى:

فَلْيُقَنَتِلْ فِي سَبِيلِ اللّهِ الَّذِينَ يَشْرُوكَ الْحَيَوْةَ الدُّنْكَ بِٱلْآخِرَةِ ۚ وَمَن يُقَنتِلْ فِي سَبِيلِ اللّهِ فَيُفْتَلْ أَوْيَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْنِهِ وَأَجْرًا عَظِيمًا

[سورة النساء: ٧٤].

⁽۲۹) اطریق الدعوةه: (ج۲/۳۰۱ _ ۳۰۲).

آنطلقت كتائب الفتح الإسلامي في الأرض تنشر الخير، وتلقن الإيمان، وتكسر شوكة الطاغوت من أجل أن يعبد آلله وحده في الأرض.

ووجد في ذلك التاريخ المشرق نماذج رفيعة أجادت - بحق - صناعة الموت لأنها تريد الحياة الكريمة سواء كانت هذه الحياة على هذه الأرض بالنصر وإعلاء كلمة آلله. أم بالحياة عند آلله:

وَلَا تَعْسَبَنَ ٱلَّذِينَ قُتِلُواْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ آمُواَتُنْ بَلْ أَحْيَاۤ أَهُ عِندَ رَبِهِمْ يُرْزَقُونَ

[سورة آل عمران: ١٦٩].

لقد كانت هذه النماذج الإيمانية تستبطىء أن تحول بينها وبين الجنة تمرات كما في قصة الصحابي الخليل عمير بن الحمام الأنصاري (٨٠): حين سمع رسول آلله عليه يقول في غزوة بدر: «قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض، قال: يا رسول آلله عليه عرضها السموات والأرض! قال: نعم. قال: بخر بخر قال رسول آلله عليه الله وما يحملك على قول بخر بخر؟ قال: لا وآلله يا رسول آلله إلا رجاء أن أكون من أهلها. قال: «فإنك من أهلها» ثم أخرج تمرات من قرنه فجعل يأكل منهن ثم قال: لنن أنا حييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة. فرمى بها ثم قاتلهم وهو يقول:

ركضاً إلى آلله بغيه راد إلا التقيى وعمل المعهاد والصبر في آلله على الجهاد وكل زاد عسرضة للنفساد غير التقى والبر والرشاد

⁽۸۰) هو عمير بن الحمام بن الجموح بن زيد بن حرام بن كعب بن سلمة الأنصاري السلمي. ذكره موسى بن عقبة وغيره فيمن شهد بدراً وهو أول قتيل قُتل في سبيل الله في الحرب. انظر ترجته في «الإصابة»: (ج١/٣).

فمازال يقاتل حتى قتل^(٨١).

وهذا غسيل الملاتكة الصحابي الجليل حنظلة بن أبي عامر يخرج من بيته حين سمع نداء الحرب في معركة أحد، وكان حديث عهد بعرس لم يكن ليتأخر حتى يغتسل من جنابته، بل هرع إلى ساعة الوغى حتى لا يفوته الجهاد فلما قتل قال رسول آلله عليه: وإن صاحبكم تغسله الملائكة فآسألوا صاحبته، فقالت: خرج وهو جنب لما سمع الهيعة فقال النبي عليه: ولذلك تغسله الملائكة، (٨٢).

هذا غيض من فيض، ونقطة من بحر، من تلك البطولات التي بعث الإيمان فيها شجاعة خارقة للعادة وحنيناً إلى الجنة وآستهانة نادرة بالحياة، تمثلوا الآخرة وتجلت لهم الجنة بنعمائها كأنهم يرونها رُأى العين، فطأروا إليها طيران الحمام الزاجل لا يلوي على شيء(٨٣).

هذا هو مفهوم الجهاد، وهؤلاء المؤمنون هم أصحاب الجهاد، ويلحق بهم من سار على نهجهم لأنهم يقاتلون في سبيل آلله أمًّا غيرهم فيقاتل في سبيل الطاغوت:

ٱلَّذِينَ ، اَمَنُوا يُقَنْئِلُونَ فِ سَبِيلِ اللَّهِ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُقَنْئِلُونَ فِي سَبِيلِ ٱلطَّانِفُوتِ [سورة النساء: ٢٧].

وليس ما يقوله المنهزمون اليوم هو الجهاد، بل إنه من الوجهة الصحيحة فساد. إنهم يدعون إلى عدم مقاتلة أولياء الشيطان، وبدعون إلى موالاتهم

⁽٨١) ومسند أحمده: (ج٣/٣٣)، ووصحيح مسلمه: (ج٣/٣٠، ح١٨٩٩) بدون ذكر الأبيات، وانظر وفقه السيرة، للشيخ الغزالي: (ص٢٤٤).

⁽٨٢) الإصابة، لابن حجر: (ج٢٠/١٦)، وانظر فقه السيرة، للغزالي: (ص٢٧٢).

⁽۸۳) انظر مزيداً من تلك البطولات في هماذا خسر العالم، للندوي: (ص١٠٤ ـــ ١٠٨).

وإلى مودتهم وإلى الاستكانة إليهم وإلى تمييع نصوص كتاب آلله وسنة رسوله عليه مقابل شبهات الملاحدة آنهزموا وذلوا وآستكانوا لأنهم لا يعرفون حقيقة الإسلام ولا يمثلون إلا آسماً بدون مسمى، همهم التقليد الأعمى، وديدنهم الركض خلف كل ناعق، ولو كان الأمر هكذا لهان الخطب لأنه لا عبرة بهم، ففي أرض آلله من يقوم بدين آلله وآلله متكفل بذلك. ولكن إن يمتد جبنهم وذلتهم إلى الالتواء على النصوص القرآنية والسنة النبوية فيقال: إن الجهاد في الإسلام هو للدفاع فقط، فهذا ما يجب أن نعريه، ولا نسكت عنه، مهما كانت ألقابهم ومهما كانت شهرتهم، فإن دين آلله هو الحق، والحق أحق أن يتبع، ولست بحاجة إلى الإطالة في هذا فقد ذكرت في الفصول السابقة (١٠٤) مجموعة من العلماء الفضلاء في القديم والحديث في الفصول السابقة هذا الفكر الغريب على التصور الإسلامي. فلتراجع في مظانها.

وعوداً على بدء نقول: إنه لا حياة شريفة في ظل هذا الدين الحنيف الا بالعودة إلى ينابيعه الصافية كتاب آلله وسنة رسوله على وفهم العقيدة الصحيحة وسيرة سلف الأمة وإدراك معنى لا إله إلا آلله ومعنى العبادة ومعنى الدين، ومعنى الجهاد في سبيل آلله. وليس في سبيل الأرض أو الوطن أو الجنس أو اللون أو الشخص أو.. أو.. إلخ.

وعلى المسلمين اليوم إدراك هذه المعاني والاستعلاء بأنفسهم وعقيدتهم من تمييع المائعين وكيد الكائدين، وأن يواجهوا كل موقف بما يمليه عليهم كتاب ربَّهم وسنّة نبيهم، وليعلموا أنهم مفتقرون إلى معيَّة آلله وولايته لهم وإن كيد الشيطان كان ضعيفاً.

⁽٨٤) راجع (ص ٢١٥).

حكم التجسس على المسلمين

جرت عادة المصنفين من العلماء أن يدرجوا الحديث عن الجاسوس في باب الجهاد. وذلك لحكمة هامة وهي أن التجسس أبرز ما يكون في موضوع كشف عورات المسلمين لأعدائهم خاصة وقت نشوب الحرب، فلذلك يأتون بالحديث عن الجاسوس، وأحكامه في ذلك الموضع ولذلك اقتديت بهم فأوردت هذا المبحث في فصل الجهاد.

والتجسس خيانة عظمى، وكبيرة من الكبائر إذا فعله المسلم. وهو من صور موالاة الكفار التي يتراوح الحكم فيها بين الكفر المخرج من الملة إذا كان تجسسه حبًّا في آنتصار الكفار وعلو شوكتهم على المسلمين وبين، الكبيرة من كبائر الذنوب إذا كان لغرض شخصي أو دنيوي أو جاه أو ما أشبه ذلك.

وقد حذر آلله من ذلك في قصة حاطب بن أبي بلتعة (^{٨٥)} رضي آلله عنه في سورة الممتحنة.

قال تعالى:

⁽٥٥) هو حاطب بن أبي بلتعة اللخمي، حليف قريش، وقيل هو حليف للزبير بن العوام. شهد بدراً والحديبية، ومات سنة ثلاثين بالمدينة وهو ابن محس وستين سنة، وصلّى عليه عثمان رضي الله عنهم. وقد شهد الله لحاطب بالإيمان في سورة الممتحنة. بعثه رسول الله عملية سنة ست من الهجرة إلى المقوقس صاحب مصر والإسكندرية فأتاه من عنده بهدايا منها مارية القبطية. انظر والاستيعاب، ووالإصابة، (ج١/١٠٠).

وَإِيَّاكُمُّ أَن ثُوْمِنُواُ بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِن كُنْتُمْ خَرَجْتُدْ جِهَدُ اَفِ سَبِيلِ وَآنِيغَآ ءَمُ صَانِیْ شِیرُون إِلَیْهِم بِالْمَوَدَةِ وَأَنَا أَعُلَرُمِمَاۤ أَخْفَبُتُمْ وَمَاۤ أَعْلَنتُمْ ۚ وَمَن يَفْعَلُهُ مِن كُمْ فَقَدْ صَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ

[سورة المنتحنة: ١].

قال الطبري: لا يدعونكم أرحامكم وقراباتكم وأولادكم إلى الكفر بآلله وآتخاذ أعدائه أولياء تلقون إليهم بالمودة، فإنه لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم عند آلله يوم القيامة لأنه سيدخل أهل طاعته الجنة، وأهل معاصيه والكفر به النار(٨٦).

وروى البخاري في صحيحه بسنده عن علي رضى الله عنه قال: بعثنى رسول الله عليه أنا والزبير والمقداد بن الأسود وقال: وانطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة ومعها كتاب فخذوه منهاه فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا إلى الروضة فإذا نحن بالظعينة فقلنا: أخرجي الكتاب. فقالت: ما معي من كتاب، فقلنا: لتخرجن الكتاب أو لنلقين الثياب، فأخرجته من عقاصها، فأتينا به رسول الله عليه فقال رسول الله عليه: ويا حاطب ما هذا؟ على السول الله لا تعجل علي، إني كنت آمرءا ملصقاً في قريش ولم أكن من أنفسها، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمجة يحمون بها أهليهم وأموالهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلت كفراً ولا أرتداداً ولا رضاً بالكفر بعد الإسلام. فقال رسول الله عليه قدا المنافق. قال: وإنه قد صدقكم، فقال عمر: يا رسول الله دعني أضرب عنى هذا المنافق. قال: وإنه قد شهد بدراً وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر فقال: أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، فأنزل الله: قد اطلع على أهل بدر فقال: أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، فأنزل الله:

⁽۸۹) وتفسير الطبريه: (ج۸۱/۲۸).

⁽٨٧) وصحيح البخاري: (ج٨/٦٣٣، ح٠٤٨٩) كتاب التفسير، سورة المتحنة.

قال العلامة آبن القيم: يؤخذ من هذه القصة جواز قتل الجاسوس وإن كان مسلماً، لأن عمر رضى آلله عنه سأل رسول آلله على قتل حاطب بن أبي بلتعة فلم يقل رسول آلله على أله لا يحل قتله إنه مسلم بل قال: وما يدريك لعل آلله أن يكون قد آطلع على أهل بدر فقال: وآعملوا ما شئم، فأجاب بأن فيه مانعاً من قتله وهو شهوده بدراً. وفي الجواب بهذا كالتنبيه على جواز قتل جاسوس ليس له مثل هذا المانع. وهذا مذهب مالك وأحد الوجهين في مذهب أحمد، وقال الشافعي وأبو حنيفة لا يقتل وهو ظاهر مذهب أحمد، والفريقان يحتجون بقصة حاطب.

والصحيح: أن قتله راجع إلى رأى الإمام، فإن رأى في قتله مصلحة للمسلمين قتله وإن كان آستبقاؤه أصلح آستبقاه وآلله أعلم(٨٨).

وقال أيضاً: ومن فوائد هذه القصة: أن الكبيرة العظيمة مما دون الشرك قد تكفر بالحسنة الكبيرة الماحية، كما وقع الجس من حاطب مكفراً بشهوده بدراً، فإن ما آشتملت عليه هذه الحسنة العظيمة من المصلحة وتضمنته من عبة آلله لها ورضاه وفرحه بها، ومباهاته للملائكة بفاعلها: أعظم مما آشتملت عليه سيئة الجس من المفسدة، وتضمنته من بغض آلله لها فغلب الأقوى على الأضعف، فأزال وأبطل مقتضاه، وهذه حكمة آلله في الصحة والمرض الناشئين من الحسنات والسيئات، الموجبين لصحة القلب ومرضه قال تعالى:

إِنَّ ٱلْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ ٱلسَّيِّحَاتِ

[سورة هود: ١١٤].

وقال:

إِن تَحْسَيْبُوا كَبَآ إِرَ مَا نُنْهُونَ عَنْـهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّعَانِكُمْ

[سورة النساء: ٣١].

⁽۸۸) وزاد المعاده: (ج۳/۳۶) بتصرف بسيط.

إلى أن قال: فتأمل قوة إيمان حاطب التي حملته على شهود بدر، وبذله نفسه مع رسول آلله على قواء وعشيرته وقرابته وهم بين ظهراني العدو وفي بلدهم ولم يثن ذلك عنان عزمه، ولا فل من حد إيمانه ومواجهته للقتال لمن أهله وعشيرته وأقاربه عندهم، فلما جاء مرض الجس برزت إليه هذه القوة. وكان البُحران صالحاً فاندفع المرض وقام المريض وكأن لم يكن به قلبة (٥٠٠) ولما رأى العلبيب قوة إيمانية قد استعلت على مرض جسه وقهرته قال لمن أراد فصده: لا يحتاج هذا العارض إلى فصاد دوما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر فقال، اعملوا ما شعم فقد غفرت لكمه، وعكس هذا ذو الخويصرة التميمي (٩٩٨) وأضرابه من الخوارج الذين بلغ اجتهادهم في الصلاة والصيام والقراءة إلى حد يحقر أحد الصحابة عمله معه كيف قال فيهم: «لئن أدر كتهم لأقتلهم قتل عاده (٩٠٠). وقال: «اقتلوهم فإن كيف قال فيهم: «لئن أدر كتهم لأقتلهم قتل عاده (٩٠٠). وقال: «اقتلوهم فإن المسألة: وشدة حاجته إليها وانتفاعه بها، ويطلع منها على باب عظيم من أبواب معرفة الله سبحانه وحكمته في خلقه وأمره وثوابه وعقابه، وأحكام الموازنة.. معرفة الله سبحانه وحكمته في خلقه وأمره وثوابه وعقابه، وأحكام الموازنة..

⁽٠) الأطباء يسمون التغير الذي يحدث للعليل دفعة واحدة في الأمراض الحادة: بحراناً، انظر حاشية فزاد المجادة: (ج٣/٣٥).

⁽ ١٠٠٠) القلبة: الداء والتعب. انظر مادة قلب في القاموس المحيط.

⁽۸۹) ذو الخويصرة التميمي ذكره ابن الأثير في الصحابة مستدركاً على من قبله و لم يورد في ترجمته سوى ما أخرجه البخاري: (ج٢١/٦، ح٠٢١٦) كتاب المناقب، ومسلم: (ج٢/٠٤٠، ح٣٥، ح٣٠) في الزكاة، من حديث أبي سعيد قال: بينا رسول الله عليه يقسم ذات يوم قسماً فقال ذو الخويصرة رجل من بني تميم يا رسول الله، إعدل. فقال: وويلك ومن يعدل إذا لم أعدل، الحديث انظر والإصابة، لابن حجر: (ج١/٥/١٠).

⁽٩٠) سبق تخریجه: (ص٥١).

⁽۹۱) وصحيع البخاري: (ج٦١٨/٦، ح٣٦١١) كتاب المناقب، باب علامات النبوّة، ووصحيح مسلم: (ج٢/٣٦)، ح١٠٦٦) كتاب الزكاة.

بما کسبت^(۹۲).

والذي يظهر لي – وآلله أعلم – هو ما ذهب إليه مالك وآبن عقيل من أصحاب أحمد وغيرهما أن الجاسوس المسلم يقتل لأن التعليل في قصة حاطب (تعليل بعلة مانعة من القتل منتفية في غيره، ولو كان الإسلام مانعاً من قتله لم يعلل بأخص منه، لأن الحكم إذا علل بالأعم كان الأخص عديم التأثير وهذا أقوى وآلله أعلم) (٩٢).

ونزول الخطاب القرآني بقوله: ﴿يَا أَيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَخَذُوا عَلُويُ وعدوكم أُولياء﴾.

⁽٩٢) وزاد المعادة: (ج٢٤/٢ ــ ٤٢٤) بتصرف.

⁽٩٣) وزاد المعاده: (ج٣/٣)، وانظر وأقضية الرسول ﷺ، لابن فرج المالكي : (ص٢٥).

⁽٩٤) وإرشاد الطالب؛ للشيخ سليمان بن سحمان: (ص١٥).

⁽٩٠) وصحيحَ البخاريه: (ج٦٨/٦، ح٥٠١) كتاب الجهاد، باب الحربي إذا دخل الإسلام بغير أمان، وأبي داود: (ج٣١٢/١، ح٣٠٥٢) في الجهاد.

القصل الرابع هجر أصحاب البدع والأهواء

من تكاليف الولاء والبراء: هجر أصحاب البدع والأهواء والبراءة من معتقداتهم الفاسدة ونِحُلهم الباطلة. وقد تكلمت في الفصل الثالث من الباب الأول عن طرف من موقف السلف من هؤلاء المبتدعة، وذكرت هناك تعريف البدعة وتقسيمها إلى كُفريَّة وغير 'كُفريَّة.

أما الحديث هنا فيأتي لبيان أن هجرهم وعدم مخالطتهم والإنكار عليهم واجب من واجبات الولاء والبراء، ومقتضى من مقتضياته، لأن المنطلق في هذه القضية هو حب آلله وحب ما يحبه وبغض من يبغضه أو يرتكب ما يغضبه. وفساد الدين إنما يأتي من إحدى طريقتين أو هما معاً: فإما أن يقع بالاعتقاد الباطل والتكلم به وهو الخوض، أو يقع في العمل بخلاف الحق والصواب وهو الاستمتاع بالخلاق.

فالأول: البدع، والثاني: آتباع الهوى، وهذان هما أصل كل شرّ وفتنة وبلاء: وبهما كُذبت الرسل، وعُصى الربّ، ودُخِلَتْ النّار، وحلت العقوبات. لأن الفساد في الاعتقاد يأتي من جهة الشبهات، والفساد في العمل يأتي من جهة الشبهوات ولهذا كان السّلف يقولون: (آحذروا من الناس صنفين: صاحب هوى فَتَنَهُ هواهُ، وصاحب دنيا أعجبته دنياه) (٩٦).

ويقولون أيضاً: (آحذروا فتنة العالم الفاجر، والعابد الجاهل، فإن فتنتهما

⁽٩٦) وإعلام الموقعين، لابن القيّم: (ج١/١٣٦)، وانظر واقتضاء الصراط المستقيم، لابن تيميّة: (ص٢٥).

فتنة لكل مفتون، لأن الأول يشبه المغضوب عليهم الذين يعلمون الحق ولا يتبعونه، والثاني يشبه الضالين الذين يعملون بغير علم) (٩٧).

وخطورة البدعة تكمن في أنها تناقض "الاستسلام لله وحده" كما قال بعض السلف: (قدم الإسلام لا تثبت إلا على قنطرة التسليم) (٩٨) وهي – كما قال الإمام سفيان الثوري – أحب إلى إبليس من المعصية، لأن البدعة لا يتاب منها، أما المعصية فيتاب منها. ذلك أن المبتدع الذي يتخذ ديناً لم يشرعه آلله ورسوله قد زُين له سوء عمله فرآه حسناً، فهو لا يتوب ما دام يراه حسناً، لأن أول التوبة العلم بأن فعله سيء ليتوب منه. فما دام يرى فعله حسناً – وهو سيء في نفس الأمر – فإنه لا يتوب.

ولكن التوبة ممكنة وواقعة بأن يهديه آلله ويرشده حتى يتبيّن له الحق، كما هدى آلله من هدى من الكفار والمنافقين وطوائف أهل البدع والضلال، وذلك بأن يتبع من الحق ما علمه لأن الله يقول:

وَٱلَّذِينَ ٱهْنَدَوْ أَزَادَهُمْ هُدًى وَءَائِنَهُمْ تَغُونِهُمْ

[سورة محمد: ۱۷].

وإذا آنتشرت الجهالة بدين الرسل بين الناس، ونما زرع الجاهلية في نفوسهم: سارعت الطباع إلى الانحلال من ربقة الاتباع لأن النفس فيها نوع من الكبر فهي تحب أن تخرج من العبودية بحسب الإمكان كما قال أحد السلف: (ما ترك أحد سنة إلا تكبر في نفسه) (۱۰۰۰). وكما قلنا في الفصل الثاني من الباب الأول: أن العداوة بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان أمر محتم وواقع، فإن العداوة هنا بين المتبع والمبتدع تأخذ نفس المرتبة والشأن

⁽٧٧) واقتضاء الصراط المستقيمة: (ص٢٠).

⁽٩٨) وشرح السنّة؛ للبغوي: (ج١/١٧١).

⁽٩٩) انظر والتحفة العراقية، لابن تيمية: (ص٣٨).

⁽١٠٠) قملحق مؤلفات؛ الإمام محمد بن عبد الوهاب: (ص٨٧)، طبعة جامعة الإمام.

ولذلك قال الشوكاني: العداوة بين المتبع والمبتدع أوضع من الشمس لأن المتبع يعادي المبتدع لبدعته، والمبتدع يعادي المتبع لاتباعه وكونه على الصواب. بل قد تبلغ عداوات أهل البدع لغيرهم من أهل الاتباع فوق ما تبلغه عداواتهم لليهود والنصاري(١٠١). وقبل أن نعرف كيفية البراءة من أهل البدع والأهواء لابد من إلمامة بسيطة بكيفية مخالطة الناس وقد رأيت كلاماً حسناً لابن القيم رحمه آلله. أوجزه فيما يلي فقد قسم رحمه آلله مخالطة الناس إلى أربعة أضرب(١٠٢).

- (۱) مَن مخالطته كالغذاء، لا يستغنى عنه في اليوم والليلة، فإذا أخذ حاجته منه ترك الخلطة ثم إذا آحتاج خالطه. وهذا النوع أعزَّ من الكبريت الأحمر، وهم العلماء بآلله وأمره ومكايد عدوه، الناصحون لله ولكتابه ولرسوله ولخلقه. فهذا الضرب في مخالطتهم الربح كله.
- (٢) من مخالطته كالدواء يحتاج إليه عند المرض، فما دمت صحيحاً فلا حاجة لك فيه. وهم من لا يستغنى عن مخالطتهم في المعاش، وما يحتاج إليه من المعاملات والمشاركات فإذا قضيت حاجتك من مخالطته بقيت مخالطتهم من القسم الثالث وهم:
- (٣) مَن مخالطته كالداء على آختلاف مراتبه وأنواعه وقوته وضعفه، فبعضهم كالدَّاء العُضال، لا تربح عليه في دين ولا دنيا، بل تخسر معه الدين والدنيا أو أحدهما، ومنهم مَن مخالطته كوجع الضرس يؤلمك فإذا فارقك سكن الألم. ومنهم من مخالطته حمّى الروح، وهو الثقيل البغيض العقل، الذي لا يحسن أن يتكلم فيفيدك، ولا يحسن أن ينصت فيستفيد منك، وإذا تكلم فكلامه كالعصى على قلوب السامعين مع إعجابه بكلامه، وظنه أنه كالمسك يطيب به المجلس وإن سكت فأثقل

⁽١٠١) ﴿ قطر الولي ﴿ للشوكاني: (ص٩٥٩).

⁽۱۰۲) ابدائع الفوائدة: (ج٢/٢٧٤ ــ ٢٧٥).

من نصف الرحى التي لا يطاق حملها، ولا جرها على الأرض، وإذا كان لابد من هذا الضرب فليعاشر بالمعروف حتى يجعل آلله لك منه فرجاً ومخرجاً.

(٤) مَن مخالطته فيها الهلاك كله، وهي بمنزلة أكل السّم، فإن ٱتفق لآكله ترياق(١٠٣) وإلا فأحسن آلله فيه العزاء، وما أكثر هذا الضرب في الناس لا كثرهم آلله. وهم أهل البدع والضلال، الصَّادُّون عن سنَّة رسول ٱلله عَلَيْكِم، الدَّاعُون إلى خلافها، الذين يصدون عن سبيل ٱلله ويغونها عوجاً، فيجعلون البدعة سنّة، والسنّة بدعة، والمعروف منكراً، والمنكر معروفاً، إن جردت التوحيد بينهم قالوا: تنقصت جناب الأولياء والصالحين، وإن جردت المتابعة لرسول آلله عَلَيْكُ قالوا: أهدرت الأُئمة المتبوعين وإن وصفت آلله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله من غير غلو ولا تقصير قالوا أنت من المشبّهين، وإن أمرت بما أمر آلله به ورسوله من المعروف ونهيت عمّا نهي آلله عنه ورسوله من المنكر قالوا: أنت من المفتنين، وإن آتبعت السنّة وتركت ما خالفها قالوا: أنت من أهل البدع المضلين، وإن آنقطعت إلى ٱلله تعالى وخليت بينهم وبين جيفة الدنيا قالوا: أنت من الملبسين، وإن تركت ما أنت عليه وآتبعت أهواءهم فأنت عند آلله من الخاسرين وعندهم من المنافقين! فالحزم كل الحزم التماس مرضاة آلله تعالى ورسوله بإغضابهم، وأن لا تشتغل بأعتابهم ولا بأستعتابهم ولا تبالي يذمهم، ولا بغضهم فإنه عين كمالك كما قال الشاعر:

وإذا أتستك مذمتسي من نساقص فهي الشهادة ليي بأنسي فساضل

⁽۱۰۳) الترياق: بكسر التار، دواء السموم وهو فارسي معرب. هختار الصحاحة: (ص۹۱).

وعند الممات يحمد القوم التقىى وفي الصباح يحمد القوم السرى

آنتهي من وبدائع الفوائده.

وموقف المسلم من أصحاب البدع والأهواء يختلف بآختلاف ما هم عليه. فأما من كانت بدعته كفرية أو شركية فهذا يتبرأ منه ويهجر هجرأ نهائيًّا وليس له أي موالاة بل البراءة منه كالبراءة من الكافر الأصلي أو المشرك. ومثال ذلك من أحدث حدثاً في الإسلام، أو آوى محدثاً ونصره وأعانه كما جاء في الحديث: ومن أحدث حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (١٠٠٠). قال آبن القيم: (ومن أعظم الحدث تعطيل كتاب آلله وسنة رسوله وإحداث ما خالفهما، ونصر من أحدث ذلك والذب عنه، ومعاداة من دعا إلى كتاب آلله وسنة رسوله عليه أي من المعاصي عليه في المناس الله حدّ الكفر أو الشرك فهذه تختلف أيضاً والذب التي لا تصل إلى حدّ الكفر أو الشرك فهذه تختلف أيضاً بآختلاف الأشخاص والأزمان.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يستقيم إلا بالبصيرة والمعرفة التامة، وأقل الأحوال إذا لم يحصل للعبد ذلك: أن يقتصر على نفسه كما قال عَلِيْكَةٍ: وإذا رأيت شحًا مطاعاً، وهوى متبعاً، ودنيا مؤثرة، وإحجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك (١٠٦). فإذا رأى المسلم

⁽١٠٤) أبو داود (ج٦٦٩/٤، ح٤٥٣٠) كتاب الديّات، والنسائي: (ج٨/٣) في القسامة، وإسناده حسن.

⁽١٠٥) فإعلام الموقعين، لابن القيم: (ج١٤/٥٠٤).

⁽۱۰٦) أبو داود: (ج٤١٦، ح٢٤١) كتاب الملاحم، والترمذي: (ح٣٠٦) في التفسير، وقال: حديث حسن غريب، وابن ماجة: (ج٢١/٣١، ح٤٠١٤) في أنفتن، وانظر اجامع الأصول: (ج٠٢/٠، ح٢٤٥٧). قال الألباني: ضعيف ولبعضه شواهد. انظر المشكاة المصابيح، (ج٢٣/٣).

من يعمل شيئاً من المعاصي: أبغضه على ما فيه من الشرّ، وأحبه على ما فيه من الخير – كما ذكرنا ذلك في معتقد أهل السنّة في أول البحث – ولا يجعل بغضه على ما معه من الشرّ قاطعاً وقاضياً على ما معه من الخير فلا يحبه، بل إن كان بغضه له يزجره ذلك ولا يرتدع هو وأمثاله راعى فيه الإصلاح، لأن النّبي عَلَيْهُ هجر من علم أن الهجر يزجره ويردعه، وقبل معذرة من علم أن الهجر لا ينجع فيه شيئاً ووكل سرائرهم إلى آلله (١٠٧).

وعلى أي حال فإنه ينبغي للمسلم أن لا يخالط أهل البدع والفجور وسائر المعاصى، إلا على وجه يسلم به من عذاب آلله عزَّ وجلَّ، وأقل ذلك أن يكون منكراً لظلمهم، ماقتاً شائناً ما هم فيه بحسب الإمكان كما في الحديث ومن رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان (١٠٨).

والهجر الشرعي نوعان:

الأول: بمعنى الترك للمنكرات.

والثاني: بمعنى العقوبة عليها.

فالأول هو المذكور في قوله تعالى:

وَإِذَا رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ يَعُوضُونَ فِي ٓ اَيَٰ يُنَا فَأَعْمِضَ عَنْهُمْ

[سورة الأنعام: ٦٨].

وقوله تعالى:

وَقَدْنَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي

⁽١٠٧) انظر اللدرر السنيّة في الأجوبة النجديّة: (ج١/٧٤).

⁽١٠٨) الطبعة الأولى سنة ١٣٩٧هـ، وتفسير سورة النور، لابن تبعية: (ص٥٥)، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٧هـ، والحديث في الصحيح مسلمه: (ج١٩/١، ح٤٩) كتاب الإيمان.

ٱلْكِننبِ أَنْ إِذَا سَمِعَنُمْ مَا يَنتِ اللّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْنَهُزَ أَيهَا فَكَا لَقُعُدُوا مَعَهُمْ حَتَى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِوا إِنْكُرُ إِذَا مِثْلُهُمْ

[سورة النساء: ١٤٠].

وهذا الهجر من جنس هجر الإنسان نفسه عن فعل المنكرات كما قال على الله عنه (۱۰۹). ومن هذا الباب الهجرة عنه دار الكفر والفسوق إلى دار الإسلام والإيمان، فإنه هجر للمقام بين الكافرين والمنافقين الذين لا يمكنونه من فعل ما أمر آلله به، ومن هذا قوله تعالى:

وَالرَّجْزَفَاهُجُرْ

[سورة المدثر: ٥].

أما النوع الثاني وهو الهجر على وجه التأديب: فهو هجر من يظهر المنكرات حتى يتوب منها كما هجر النبي عليه والمسلمون: (الثلاثة الذين خُلفوا)((۱۱۰) حتى أنزل آلله توبتهم.

وهذا الهجر يختلف بآختلاف الهاجرين في قوتهم وضعفهم، وقلتهم وكترتهم فإن المقصود به زجر المهجور وتأديبه، ورجوع العامة عن مثل حاله، فإن كانت المصلحة في ذلك راجحة بحيث يفضي هجره إلى ضعف الشر وخفيته كان مشروعاً، وإن كان لا المهجور ولا غيره يرتدع بذلك بل يزيد الشر، والهاجر ضعيف، بحيث تكون مفسدة ذلك راجحة على مصلحته لم يشرع الهجر، بل يكون التأليف لبعض الناس أنفع من الهجر.

⁽١٠٩) قصحيح البخاري: (جـ٣/١٥، ح-١) كتاب الإيمان، باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.

⁽١١٠) سيرد حديثهم إن شاء الله في الباب الأخير عند الحديث عن كعب بن مالك وهو أحدهم.

وقد كان النَّبِي عَلَيْ يَتَأَلُّف قوماً ويهجر آخرين.

وإذا عرف هذا فالهجر يجب أن يكون خالصاً لله وموافقاً لأمره، لأن من هجر لهوى نفسه أو هجر هجراً غير مأمور به كان خارجاً عن هذا الأصل، وما أكثر ما تفعل النفوس ما تهواه ظانة أنها تفعله طاعة الذ(١١١)

والهجر من باب ''العقوبات الشرعية'' فهو من جنس الجهاد في سبيل آلله، وهذا يفعل لأن تكون كلمة آلله هي العليا، ويكون الدين كله لله، والمؤمن عليه أن يعادي في آلله، ويوالي في آلله، فإن كان هناك مؤمن فعليه أن يواليه وإن ظلمه، فإن الظلم لا يقطع الموالاة الإيمانية قال تعالى:

وَإِن طَآهِ فِنَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْنَتَلُواْ فَاصْلِحُوابَيْنَهُمَّ أَ فَإِنْ بَغَتَ إِحْدَنَهُمَا عَلَ الْأُخْرَىٰ فَقَدْلِلُوا اللَّي تَبْغِي حَقَى تَفِى آلِهَ أَمْرِ اللَّهِ فَإِن فَآهَ تُ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْمُدْلِ وَأَفْسِطُوا اللَّهُ وَمِنُونَ إِخْوَةً مُنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ إِخْوَةً مُنْ اللَّهُ وَمِنْ وَاللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ إِخْوَةً مُنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ إِخْوَةً مُنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ إِنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ إِنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ وَاللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَاللَّهُ وَمِنْ وَالْمُوالِمُونَ اللَّهُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُؤْمِنُونَ إِنْ مُنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمُنْ وَمِنْ وَاللَّهُ وَمِنْ وَالْمُوالِمُونَا مِنْ مِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُوالِمُونَ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ مِنْ مِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ مِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ مِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ مِنْ وَمِنْ فَالْمُوالِمُوا مِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُوالِمُوالِمُوا مِنْ وَم

فجعلهم إخوة مع وجود القتال والبغي(١١٢).

ومما ينبغي التنويه به: (أن هذا الهجران والتبري والمعاداة لأهل البدع المخالفين في الأصول. أما الاختلاف في الفروع بين العلماء فآختلاف رحمة أراد آلله أن لا يكون على المؤمنين حرج في الدين، فذلك لا يوجب الهجران والقطيعة لأن هذا الاختلاف كان بين أصحاب رسول آلله عليه مع كونهم إخوانا مؤتلفين، رحماء بينهم، وتمسك بقول كل فريق منهم طائفة من أهل العلم بعدهم، وكل في طلب الحق، وسلوك سبيل الرشد مشتركون) (١١٣).

⁽۱۱۱) انظر هجموع الفتاوى: (ج۲۰۳/۲۸ ــ ۲۰۲).

⁽۱۱۲) المصدر السابق: (ج۲۸/۲۸).

⁽١١٣) وشرح السنّة، للبغوي: (ج٢٢٩/١).

كلمات للسّلف في الاتباع والنهي عن الابتداع

سلف الأمة رحمهم آلله كانوا حريصين على الوقوف عند كتاب آلله العزيز وسنّة نبيه عَلَيْقُ وكانوا يمقتون من يخرج عن هذين المصدرين الأصليين. وقد كثر كلامهم في هذا ولكني أورد هذه الكلمات القيمة لما لها من أثر في تزويد المؤمن بالثبات على ما ثبتوا عليه.

قال الإمام مالك رحمه آلله: (من أحدث في هذه الأمة شيئاً لم يكن عليه سلفها فقد زعم أن رسول آلله على خان الدين، لأن آلله تعالى يقول:

ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

[سورة المائدة: ٣].

فما لم يكن يومئذ ديناً لا يكون اليوم ديناً) (١١٤).

وقال آبن مسعود رضي آلله عنه: «ستجدون قوماً يدعونكم إلى كتاب آلله وقد نبذوه وراء ظهورهم فعليكم بالعلم وإيّاكم والتبدع والتنطع والتعمق وعليكم بالعتيق، (١١٥٠).

وقال أبو العالية الرياحي: (تعلموا الإسلام فإذا علمتوه فلا ترغبوا عنه، وعليكم بالصراط المستقيم، فإن الصراط المستقيم: الإسلام، ولا تحرفوه يميناً وشمالاً، وعليكم بسنة نبيكم وأصحابه) (١١٦).

⁽١١٤) والاعتصام، للشاطبي: (ج٣/٢٥).

⁽١١٥) والتنبيه والرده للملطي: (ص٨٥)، ومعنى العتيق: أي القديم الأول.

⁽١١٦) المصدر السابق: (ص٨٤).

وقال الشافعي رحمه الله: (لأن يلقى الله العبد بكل ذنب – ماخلا الشرك – خير من أن يلقاه بشيء من الهوى) (١١٧).

وقيل لسفيان بن عيينة: (ما بال أهل الأهواء لهم محبة شديدة لأهوائهم فقال: أنسيت قوله تعالى:

وأشربوا في فأوبهم العنا ليحكن هيم

[سورة البقرة: ٩٣]) (١١٨).

ولذلك قال أبو قلابة: (لا تجالسوا أهل الأهواء فإني لا آمن أن يغمسوكم في ضلالتهم أو يلبسوا عليكم بعض ما تعرفون) (١١٩). وقال آبن مسعود رضي آلله عنه: واتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم ((١٢٠). حقًا، لقد كفينا فكتاب آلله واضح وجلي، وسنة رسوله عليه واضحة ومفصلة وشارحة لكتاب آلله، وسيرة سلفنا الصالح محفوظة لدينا وما علينا إلا آتباع الكتاب والسنة والبعد عن كل مبتدع ودخيل، وإذا فعلنا ذلك كنا أمة متميزة لها شخصيتها المستقلة التي لا تجاري أصحاب الأهواء والآراء البشرية الناقصة.

وما تبعت أمة داعي كل ناعق إلا تردت في مهاوي الجهل والظلام، وآلله يريد لعباده المؤمنين النور والصلاح والفلاح، وكل ذلك في الإسلام وحده وما عداه فجاهلية وضلال. أعاذنا آلله من ذلك.

⁽١١٧) والاعتقاد على مذهب السلف، للبيهقي: (ص١١٨).

⁽١١٨) العبوديّة؛ لابن تيميّة: (ص٧٠).

⁽١١٩) والاعتقادة للبيهقي: (ص١١٨).

⁽١٢٠) وسنن الدارميء: (ج١٩/١) في كتاب العلم، باب كراهية الأُخذ بالرأّي. قال السخاوي: وأُخرجه الديلمي في ومسنده. انظر والمقاصد الحسنة: (ص١٦).

الفصل الخامس انقطاع التوارث والنكاح بين المسلم والكافر

من حرص الإسلام على تميز المسلم وقطع العلائق والوشائج التي قد ترده عمّا أراده آلله له: قطع التوارث بين المسلم وقريبه الكافر، وكان هذا التكليف من مقتضيات الولاء والبراء في التصور الإسلامي.

ولكن ذلك جاء بعد الأمر للنبي عليه بالجهاد، فقد كان على الله المنافع الكافر (١٢١). قال تعالى:

لَاهُنَّ عِلُّ لَكُمْ وَلِاهُمْ يَعِلُّونَ لَمُنَّ

[سورة الممتحنة: ١٠].

وقال تعالى:

وَلَانُمْسِكُواْبِعِصَعِٱلْكُوَافِرِ

[سورة الممتحنة: ١٠].

لقد آن أن تقع المفاصلة الكاملة، وأن يستقر في ضمير المؤمنين والمؤمنات كما يستقر في واقعهم: أن لا رابطة إلا رابطة الإيمان، وأن

⁽١٢١) وأحكام أهل الذمة: (ج١/١٦).

لا وشيجة إلا وشيجة العقيدة، وأن لا آرتباط إلا بين الذين يرتبطون بآلله(١٢٢).

وجاء التحريم أيضاً في سورة البقرة في قوله تعالى:

ولاننكِحُوا المُشْرِكَتِ حَتَّى يُؤْمِنَ وَلاَمَةٌ مُؤْمِنَ فَيَكَ خَيْرٌ مِن مُشْرِكَةٍ وَلَوْ اَعْجَبَتُكُمُ وَلا تُنكِحُوا المُشْرِكِينَ حَقَّل مِن مُشْرِكِ وَلَوْ اَعْجَبَكُمُ الْوَلَيْكِ مَثَل مُشْرِكِ وَلَوْ اَعْجَبَكُمُ الْوَلَيْك يَوْمِنُ الْمَشْرِكِ وَلَوْ اَعْجَبَكُمُ الْوَلَيْك يَدْعُونَ إِلَى النَّالِ وَلَوْ اَعْجَبَكُمُ الْوَلَيْك يَدْعُونَ إِلَى النَّالِ لَا الْجَنَةِ وَالْمَعْفِرَةِ إِذْنِيْهِ وَلَا اللهُ الْجَنَةِ وَالْمَعْفِرَةِ إِذْنِيْهِ وَلَا اللهُ الْجَنَةِ وَالْمَعْفِرَةِ إِذْنِيْهِ وَلَا اللهُ الْجَنَةِ وَالْمَعْفِرَةِ إِذْنِيْهِ وَلِلنَّاسِ لَعَلَقُهُمْ يَتَذَكَّرُونَ وَلَا اللهُ الْمُعْفِرَةِ إِلَى الْمُعْفِرَةِ اللهُ اللهُ الْمُعْمَلُونَ الْمُعْفِرَةِ إِلَى الْعَلْقُونَ اللهُ اللّهُ اللهُ ا

[سورة البقرة: ٢٢١].

قال الشيخ عبد الرحمن بن سعدي رحمه الله في قوله تعالى: وولا تنكحوا المشركات، هذه عامة في جميع النساء المشركات، وخصصتها آية المائدة في إباحة نساء أهل الكتاب كما قال تعالى:

وَٱلْخُصَنَتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِنْبَ

[سورة المائدة: ٥].

أما قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا﴾ فهذا عام لا تخصيص فيه.

وذكر سبحانه العلة والحكمة في تحريم نكاح المسلم أو المسلمة لمن خالفهما في الدين فقال: ﴿ أُولئك يدعون إلى النار ﴾ أي في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم فمخالطتهم على خطر منهم: بل إنه الشقاء الأبدي(١٢٣).

⁽۱۲۲) والظلال: (ج٦/٢٥٥).

⁽١٢٣) وتفسير كلام المنّان، لابن سعدي: (ج١٧٤/).

النصرانية وقال: لا أعلم شركاً أعظم ممن تقول إن ربّها عيسى آبن مريم (١٣٤)، ولكن الجواب على ذلك من ثلاثة أوجه:

(١) إن أهل الكتاب لم يدخلوا في المشركين بدليل قوله تعالى:

إِنَّ ٱلَّذِينَ وَامَنُواْ وَالَّذِينَ هَادُواْ وَالنَّصَدُويْ وَالضَّدِينَ

[سورة البقرة: ٦٢].

فإن قيل قد وصفوا بالشرك بقوله:

أغَك ذُوّ أأَحْبَ ارَهُمْ

وَرُهْكَ نَهُمُ أَرْكَابَافِن دُوبِ اللَّهِ وَٱلْمَسِيحَ أَبْكَ مِنْ رِيكُمْ وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلْنَهَا وَحِدًا لَا إِلَنَهُ إِلَّا هُوَ شَبْحَنَهُ عَكَمَا يُشْرِكُونَ ٢

[سورة التوبة: ٣١].

قيل: أهل الكتاب ليس في أصل دينهم شرك، لأن آلله بعث الرسل بالتوحيد، ولكن النصارى آبتدعوا الشرك وما دام أنه ميزهم عن المشركين فلأن أصل دينهم آتباع الكتب المنزلة.

- (٢) أَن يقال: آية البقرة عامة وآية المائدة خاصة. والخاص يقدم على العام.
- (٣) أَن يقال: آية المائدة ناسخة لآية البقرة لأن المائدة نزلت بعد البقرة ماتفاق العلماء(١٢٥).

⁽١٢٤) الأشر في وصحيح البخاري، (ج١٦/٩، ح٥٣٥) كتاب الطلاق، باب قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن﴾. عن نافع أن ابن عمر كان إذا سئل عن نكاح النصرانية واليهودية قال: إن الله حرم المشركات على المؤمنين ولا أعلم من الإشراك شيئاً أكبر من أن تقول المرأة ربها عيسي وهو عبد من عباد الله.

⁽۱۴۵) التفسير، لابن تيمية: (ج٢٥٨ ــ ٢٦٠) تحقيق وجمع الدكتور: محمد السيد الجليند. الناشر: دار الأنصار.

والذي يظهر لي. وآلله أعلم - أن الجواب الأول من الأجوبة الثلاثة التي ذكرها شيخ الإسلام غير مسلم به، مع التسليم بأن أصل دينهم هو التوحيد، ولكنهم نقضوا هذا الأصل والعبرة بالخواتيم. أما الجواب الثاني والثالث فهذا الذي ذهب إليه كثير من أهل العلم(١٢٦).

وأما أنقطاع التوارث بين المسلم والكافر فهذا أيضاً من التكاليف، والمقتضيات للولاء والبراء ودليل ذلك قوله عَلَيْكَ: ولا يرث المسلم الكافر، ولا الكافر المسلم، متفق عليه (١٢٧).

والسبب في ذلك: أن التوارث يتعلق بالولاية. ولا ولاية بين المسلم والكافر لقوله تعالى: ﴿لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض، (١٢٨).

قال البغوي: والعمل على هذا عند عامة أهل العلم من الصحابة فمن بعدهم: أن الكافر لا يرث المسلم، والمسلم لا يرث الكافر لقطع الولاية بينهما، إلا ما رُوي عن معاذ ومعاوية أنهما قالا: المسلم يرث الكافر، ولا يرثه الكافر، وحُكي ذلك عن إبراهيم النخعي، كما أن المسلم ينكع الكتابية ولا ينكع الكافر المسلمة، وبه قال إسحاق بن راهوية (١٢٩).

أما المرتد: فلا يرث أحداً. لا مسلماً ولا كافراً ولا مرتداً. وآختلفوا في ميراثه:

فذهب جماعة: إلى أنه لا يورث منه بل ماله فيء. وهذا قول مالك والشافعي.

⁽١٢٦) انظر على سبيل المثال والمغني، لابن قدامة: (ج٧/٧).

⁽۱۲۷) وصحيح البخاري: (ج۰/۱۲) ح١٦٦٤) كتاب الفرائض، ووصحيح مسلمه: (ج١٢٣/٣) ح١٦١٤) كتاب الفرائض.

⁽۱۲۸) افتح الباري؛ (ج۱۲/۰۰).

⁽١٢٩) وشرح السنّة: (ج٨٤/٨).

وذهب جماعة: إلى أن ميراثه لأقاربه المسلمين وهو قول الحسن والشعبي وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي وأبو يوسف ومحمد. وذهب بعضهم: إلى أن ما أكتسبه في الإسلام لورثته المسلمين، وما أكتسبه بعد الردة فيء وهو قول سفيان الثوري وأبى حنيفة (١٣٠).

إن الإسلام دين عرّة وعفّة وقوة يرتفع بالمسلم أن تبقى نفسه معلقة بأطماع قاصرة لا تتفق مع مبدأ هذا الدين وتميزه وسمو تشريعه. بل إنه ليقطع كل ما من شأنه أن يثبط المسلم أو يغريه بالتذبذب في دينه أو بالنفاق. لذلك قطع النكاح من الكافر لئلا يكون له سلطة على المسلمة، فالإسلام يعلو ولا يعلى عليه، وقطع النكاح من الكافرة لأنها سبب خطير في "جرف" زوجها إلى ملتها وتنشئة الأطفال على مبدأ الكفر والشرك. وقطع التوارث بين المسلم والكافر حتى يبقى المسلم مصوناً من المال الحرام لأن صاحبه الكافر رضي بالحرام وترك شريعة آلله الحلال شريعة الإسلام.

وما دام أنه قد آنقطع التناصر والولاء الإيماني بين المسلم والكافر فلأن يقطع النكاح والتوارث من باب أولى لتخلص نفس المسلم لله رب العالمين وتصبح حياته ومماته كلها قائمة على منهج آلله القويم وشرعه الحكيم.

وبهذا يكون التميز الكامل متحققاً في حياة المسلم فهو لا يعبد إلا آلله، ومن ثم فلا يتلقى إلا من آلله، ولا يرجو ولا يطلب الرزق إلا من آلله. ولا يسير في أمر يسير أو كبير إلا بحسب ما أراده آلله، وهذا هو معنى الاستسلام الله. والطاعة والانقياد له.

⁽١٣٠) وشرح السنّة: (ج٨/٣٦٥).

الغصل السادس

النهي عن التشبه بالكفار والحرص على حماية المجتمع الإسلامي

الدين الإسلامي ليس حريصاً على تميز المسلمين في المضمون فحسب وإنما حتى في المظهر العام للمسلم في نفسه وللمجتمع الإسلامي في عمومه. ولذلك كان النهي عن التشبه بالكفار أحد التكاليف الربانية لهذه العقيدة. وقد حفل الكتاب والسنة بأدلة كثيرة حول هذه القضية. لأن التشبه بالكفار في الظاهر يورث التشبه بهم في العقيدة، أو مودتهم، ومسايرتهم وموافقتهم على هواهم مما يحدث التميع في حياة المسلم ويجعله إمعة يتبع كل ناعق، وآلله يريد له العزة والكرامة. وإذا تمعنا في طريقة التربية القرآنية: وجدنا أن الإسلام ربّى المسلمين على العقيدة الصحيحة فترة طويلة قبل نزول التكاليف، فلما رست جذور هذه الشجرة المباركة في النفوس جاءت التكاليف واحداً إثر الآخر مما جعل المسلمين يترقون في هذا السلم التربوي الإيماني إلى الذروة.

من هنا جاء النهي عن التشبه بالكفار في العهد المدني. وذلك بعد الجهاد من أجل صيانة وحماية المجتمع الإسلامي من كل دخيل، وحرصاً على بناء الشخصية الإسلامية الفريدة. فكما أن هذه العقيدة فريدة في مضمونها وجوهرها فهي أيضاً فريدة في شكلها ومظهرها. لذا وجب على صاحبها أن يكون متميزاً بعد أن أخرجه آلله من الظلمات إلى النور.

وتجتاح العالم الإسلامي اليوم موجة من التبعية الجارفة في كل شيء، ومن ذلك التشبه بالغرب الكافر من قبل ضعاف الإيمان الذين يرون أن ذلك الفعل هو سبيل التقدم والرقي! وفى هذا يقول الأستاذ محمد أسد:

(... وإن السطحيين من الناس فقط ليستطيعون أن يعتقدوا أنه من الممكن تقليد مدنية ما في مظاهرها الخارجية من غير أن يتأثروا في الوقت نفسه بروحها.

(إن المدنية ليست شكلاً أجوف فقط، ولكنها نشاط حي. وفي اللحظة التي نبدأ فيها. بتقبل شكلها تأخذ مجاريها الأساسية ومؤثراتها الفعالة تعمل فينا، ثم تخلع على آتجاهنا العقلي كله شكلاً معيناً ولكن ببطء ومن غير أن نلحظ ذلك.

ولقد قدر الرسول على هذا الاختيار حق قدره حينما قال: «مَن تشبه بقوم فهو منهم» (١٣١). وهذا الخديث المشهور ليس إيماءه أدبية فحسب، بل تعبير إيجابي يدل على أن لا مفر من أن يصطبغ المسلمون بالمدنية التي يقلدونها.

(ومن هذه الناحية قد يستحيل أن نرى الفرق الأساسي بين "المهم" وبين "غير المهم" في نواحي الحياة الاجتماعية وليس ثمة خطأ أكبر من أن نفترض أن اللباس – مثلاً – شيء خارجي بحت وأن لا خوف منه على "حياة المسلم" العقلية والروحية. إنه على وجه العموم نتيجة تطور طويل الأمد لذوق شعب ما في ناحية معينة. وزي هذا اللباس يتفق مع الإدراك البديعي لذلك الشعب ومع ميوله. لقد تشكل هذا الزي ثم ما فتىء يبدل أشكاله باستمرار حسب التبدل الذي طرأ على خصائص ذلك الشعب وميوله، وبلبس الثياب الأوروبية يوفق المسلم من غير شعور ظاهر بين ذوقه والذوق الأوروبي ثم يشوه "حياته" العقلية بشكل يتفق نهائياً مع اللباس الجديد وبعمله هذا يكون "المسلم" قد تخلى عن الإمكانيات الثقافية لقومه، وتخلى

⁽۱۳۱) سيرد تخريجه بعد قليل.

عن ذوقهم التقليدي، وتقبل لباش العبودية العقلية الذي خلعته عليه المدنية الأجنبية.

(إذا حاكى المسلم أوروبة في لباسها، وعاداتها وأسلوب حياتها فإنه يكشف عن أنه يؤثر المدنية الأوروبية، مهما كانت دعواه التي يعلنها، وإنه لمن المستحيل عملياً أن تقلد مدنية أجنبية في مقاصدها العقلية والبديعية من غير إعجاب بروحها، وإنه لمن المستحيل أن تعجب بروح مدنية مناهضة للتوجيه الديني، وتبقى مع ذلك مسلماً صحيحاً.

إن الميل إلى تقليد التمدين الأجنبي نتيجة الشعور بالنقص. هذا ولا شيء سواه، ما يصاب به المسلمون الذين يقلدون المدنية الغربية) (١٣٢).

وأصل المشابهة: إن آلله جبّل بني آدم - بل سائر المخلوقات - على التفاعل بين الشيئين المتشابهين، وكلما كانت المشابهة أكثر: كان التفاعل في الأخلاق والصفات أثم. والمشاركة بين بني الإنسان أشد تفاعلاً فلأجل هذا الأصل وقع التأثر والتأثير في بني آدم فأكتسب بعضهم أخلاق بعض بالمشاركة والمعاشرة.

والمشابهة في الأمور الظاهرة: توجب مشابهة في الأمور الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفي، وقد رأينا اليهود والنصارى الذين عاشروا المسلمين أقل كفراً من غيرهم، كما رأينا المسلمين الذين أكثروا من معاشرة اليهود والنصارى هم أقل إيماناً من غيرهم ممن جرد الإسلام(١٣٣).

ثم إن المشاركة في الهدي الظاهر: توجب مناسبة وآلتلافاً وإن بعد المكان والزمان وهذا أمر محسوس، بل إنها تورث نوع مودة ومحبة وموالاة في الباطن، كما أن المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر.

⁽١٣٢) الإسلام على مفترق الطرق: (ص٨١ ــ ٨٣) ترجمة الدكتور عمر فروخ، الطبعة الثامنة سنة ١٩٧٤م، دار العلم للملايين.

⁽١٣٣) واقتضاء الصراط المستقمه: (ص٢٢٠) بتصرف.

وإذا كانت المشابهة في الأمور الدنيوية تورث المحبة والموالاة فكيف بالمشابهة في أمور دينية؟ نعم. إنها تفضي إلى نوع من الموالاة أكثر وأشد. والمحبة لهم تنافي الإيمان كما قال تعالى:

إِنَّا يُهَا الَّذِينَ اَمَنُوا لَانَتَخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَنَرَى اَوْلِيَّا اَبَعْمُهُمْ الْمَا الْمَعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ الْمُعْدُمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

[سورة المائدة: ٥١].

وثبوت ولايتهم يوجب عدم الإيمان، لأن عدم اللازم يقتضي عدم الملزوم (١٣٤)

وهنا لابد أن نورد بعض النصوص الكثيرة والمستفيضة من الكتاب والسنّة التي نهت عن مشابهة الكفار وآتباع أهوائهم.

منها قوله تعالى:

ثُمَّجَعَلْنَكَ عَلَى شَرِيعَةِ مِنَ ٱلْأَمْرِ فَٱلْبَعْهَا وَلَا لَسَّبِعُ أَهْوَآءَ ٱلَّذِينَ لَا يَعْلَنُونَ ﴿ إِنَهُمْ لَن يُغْنُواْ عَنكَ مِنَ ٱللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ ٱلظَّلِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآةً بَعْضِ وَاللَّهُ وَلِيُ ٱلْمُنَّقِينَ

[سورة الجاثية: ١٨ – ١٩].

يقول في تفسيرها شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله: جعل آلله محمداً على الله على شريعة من الأمز شرعها له وأمره باتباعها، ونهاه عن آتباع أهواء الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته. وأهواءهم: هي ما يهوونه وما عليه المشركون من هديهم الظاهر الذي هو من موجبات دينهم الباطل وتوابع ذلك. فموافقتهم فيه آتباع لما يهوونه ولهذا يفرح الكافرون بموافقة المسلمين لهم في بعض الأمور ويسرون بذلك.

⁽١٣٤) واقتضاء الصراط المستقيمة: (ص٢١٩ ــ ٢٢٢) بتصرف.

ولو فرض أن الفعل ليس من آتباع أهوائهم: فلا ريب أن مخالفتهم في ذلك أحسم لمادة متابعتهم في أهوائهم وأعون على حصول مرضاة آلله في تركها(١٣٥).

ومن الأدلة أيضاً قوله تعالى:

وَلَن تَرْضَىٰ عَنكَ ٱلْيَهُودُ وَلَا ٱلنَّصَلَرَىٰ حَقَّ نَشِّعَ مِلْتَهُمُ قُلْ إِثَ هُدَى ٱللَّهِ هُوَ ٱلْمُدَىُ وَلَهِ النَّهَ عَمَ ٱلْمُواَةِ هُم بَعْدَ ٱلَّذِى جَآةَ كَ مِنَ ٱللَّهِ مِن الْمِلْمِ مَا لَكَ مِنَ ٱللَّهِ مِن وَلِي وَلَا نَصِيرٍ

[سورة البقرة: ١٢٠].

فأنظر كيف جاء في الخبر ''ملّتهم'' وفي النهي ''أهواءهم'' لأن القوم لا يرضون إلا بأتباع الملة مطلقاً. والزجر وقع عن آتباع أهوائهم في قليل أو كثير، ومن المعلوم أن متابعتهم في بعض ما هم عليه من الدين: نوع متابعة لهم في بعض ما يهوونه (١٣٦).

ومن الأدلة القرآنية: أيضاً ما ورد في سورة البقرة بخصوص تغيير القِبلة من بيت المقدس إلى الكعبة المشرَّفة قال تعالى:

> وَلَهِنْ أَتَبْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنْبَ بِكُلِّ هَايَةٍ مَّا تَبِعُواْ فِلْلَتَكُ وَمَا أَنتَ بِسَابِعِ فِبْلَهُمْ وَمَا بَعْضُهُم بِسَابِعِ قِبْلَةً بَعْضِ وَلَهِنِ النَّبَعْثَ أَهْوَا مَهُم مِنْ بَعْدِ مَاجَاءَ كَ مِنَ الْمِلْمُ إِنَّكَ إِذَا لَيْنَ الظَّلِمِينَ
> مَاجَاءَ لَا مِنَ الْمِلْمُ إِنَّكَ إِذَا لَيْنَ الظَّلِمِينَ

[سورة البقرة: ١٤٥].

⁽١٣٥) واقتضاء الصراط المستقيمة: (ص١٤).

⁽١٣٦) المصدر السابق: (ص٥١).

إلى قوله تعالى:

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلْ وَجَهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْمَرَافِ وَحَيْثُ مَا كُشُتُمْ فَوَلُوا وُجُوهَ حَكُمْ شَطْرَهُ لِتَلَايَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ خُجَّةً إِلَّا الَّذِيرَ طَلَسُوا مِنهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَأَخْشَوْنِ وَلِأَيْمَ نِعْمَتِي عَلَيْكُرُ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُون

[سورة البقرة: ١٥٠].

قال غير واحد من السلف: معناه لئلا يحتج اليهود عليكم بالموافقة في القبلة فيقولوا: قد وافقونا في قبلتنا فيوشك أن يوافقونا في ديننا. فقطع آلله بمخالفتهم في القبلة هذه الحجة. وبين سبحانه أن من حكمة فسخ القبلة وتغييرها: مخالفة الكافرين في قبلتهم ليكون ذلك أقطع لما يطمعون فيه من الباطل، وهذا المعنى ثابت في كل مخالفة وموافقة فإن الكافر إذا آتبع في شيء من أمره كان له من الحجة مثل ما كان – أو قريب مما كان – لليهود من الحجة في القبلة (١٣٧).

ومن الأدلة القرآنية أيضاً الدالة على النهي عن التشبه بهم في أي حال وأي حال وأي وضع قوله تعالى:

فَأَسْتَقِيمًا وَلَا نَتِّهِمَا ذِكِيلَ الَّذِيكَ لَا يَصْلَمُونَ

[سورة يونس: ٨٩].

وقوله تعالى:

وَلَاتَنَّبِعُ سَكِيلُ ٱلْمُفْسِدِينَ

[سورة الأعراف: ١٤٢].

وقال تبارك وتعالى:

(۱۳۷) نفس المصدر: (ص١٦).

وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا لَبَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَنَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ نُوَلِهِ، مَا تَوَكَّ وَنُصْلِهِ، جَهَسَنَّمَ

[سورة النساء: ١١٥].

كل ذلك يدل على أن جنس مخالفتهم وترك مشابهتهم أمر مشروع(١٣٨).

أما السنّة النبوية فورد فيها نصوص كثيرة في هذا الموضوع. ومن ذلك قوله على المنتقة النبوية فورد فيها نصوص كثيرة في هذا الحديث يقول آبن تيمية: إسناده جيد وأقل أحواله: أنه يقتضي تحريم التشبه بهم، وإن كان ظاهره يقتضى كفر المتشبه بهم كما في قوله تعالى:

ومَن يَتُوكُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمْ

[سورة المائدة: ٥١].

وهو نظير ما قاله عبد آلله بن عمرو: ومن بنى بأرض المشركين وصنع نيروزهم ومهرجانهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة (١٤٠٠). فقد يحمل هذا على التشبه المطلق الذي يوجب الكفر.. وقد يحمل على أنه صار منهم في القدر المشترك الذي شابههم فيه، فإن كان كفراً أو معصية أو شعاراً للكفر أو المعصية: كان حكمه كذلك.

أما من فعل الشيء وآتفق أن الغير فعله أيضاً، ولم يأخذه أحدهما عن صاحبه ففي كون هذا تشبهاً نظر. لكن قد ينهى عن هذا لئلا يكون ذريعة إلى التشبه ولما فيه من الخالفة(١٤١). ومن الأدلة النبوية أيضاً قوله عليه:

⁽١٢٨) انظر نفس المصدر: (ص١٦).

⁽۱۳۹) فسنن أبي داوده: (ج٤/٤٣، ح٢١٤) كتاب اللباس، وفمسند أحمده: (ج٧/٢٤، ح٤١٥)، وقال الشيخ أحمد شاكر: إسناده صحيح. وقال الألباني: صحيح. انظر فصحيح الجامعه: (ج٥/٧٠، ح٥٠٥).

⁽١٤٠) واقتضاء الصراط المستقم، (ص٨٣)، والأثر سبق تخريجه: (ص٢٧٦).

⁽١٤١) واقتضاء الصراط المستقيمة: (ص٨٧ ــ ٨٣).

ولتتبعنَّ سَنن من كان قبلكم شبراً شبراً وذراعاً ذراعاً حتى لو دخلوا جحر ضبًّ تبعتموهم، قلنا: يا رسول آلله: اليهود والنصارى؟ قال: وفمن؟،(١٤٢).

وفي الصحيح أيضاً: عن آبن عمر: أن الناس نزلوا مع رسول آلله على المحجر - أرض ثمود - فاستقوا من آبارها وعجنوا به العجين فأمرهم رسول آلله على أن يهريقوا ما آستقوا ويعلفوا الإبل العجين، وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة (١٤٣).

و لما كان للمشركين شجرة يعلقون عليها أسلحتهم ويسمونها "ذات أنواط؟ قال بعض الناس: يا رسول آلله: آجعل ذات أنواط؟ فم ذات أنواط؟ فقال عَلَيْهُ: وآلله أكبر، قلتم كما قال قوم موسى لموسى آجعل لنا إلها كما لهم أكبر، قلتم كما قال قوم موسى لموسى آجعل لنا إلها كما لهم ألمة، إنها السنن لتركبن سنن من كان قبلكمه (١٣٤). فأنكر النبي عليه بحرد مشابهتهم الكفار في آتخاذ شجرة يعكفون عليها، معلقين عليها سلاحهم، فكيف مشابهتهم المشركين أو هو الشرك بعينه (١٤٥).

أيهما أعظم - يا ترى - شجرة يعلق عليها سلاح نهي عنها لأن فيها آقتداء بفعل الكفار أم نظام حياة فيه التشريع والتحليل والتحريم والإلزام والعقوبة على المخالفة؟

ومن الأحاديث الواردة في النهي عن التشبه قوله عليه: وإن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم،(١٤٦).

⁽۱٤۲) سبق تخريجه: (ص۲٤٧).

⁽١٤٣) اصحيح مسلمه: (ج٤/١٢٨٥)، ح١٩٨١)،

⁽١٤٤) ومسند أحده: (ج٥/٢١٨)، إسناده صحيح ورجاله رجال الصحيح.

⁽١٤٥) واقتضاء الصراطة: (ص٢١٤).

⁽١٤٦) - وصحيح البخاري: (جـ/٤٩٦، ح٣٤٦٢) كتاب الأنبياء، باب نزول عيسى، ووصحيح مسلم: (جـ/١٦٦٣، ح٢١٠٣).

وقوله على: «خالفوا اليهود فإنهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم» (١٤٧).

وقوله علي: وليس منا من تشبه بغيرناه(١٤٨).

إن هذه النصوص وغيرها تهدف إلى سدَّ الذرائع لأَن المشابهة في الظاهر ذريعة إلى الموافقة في القصد والعمل (١٤٩).

لكن هناك حالات معينة قد تجعل المسلم يشارك الكفار في الهدي الظاهر. فمتى تكون الموافقة ومتى تكون المخالفة؟

يجيب على ذلك شيخ الإسلام أبو العباس أحمد بن تيمية رحمه آلله بقوله: إن المخالفة لا تكون إلا بعد ظهور الدين وعلوه كالجهاد وإلزامهم بالجزية والصغار، ولما كان المسلمون في أول الأمر ضعفاء فإنه لم يشرع لهم المخالفة، فلما كمل الدين وظهر وعلا شرع ذلك.

ومثل ذلك اليوم - هذا كلام الشيخ في عصره فكيف بالعصور التالية!؟ - لو أن المسلم بدار حرب أو دار كفر غير حرب: لم يكن مأموراً بالمخالفة لهم في الهدي الظاهر لما عليه في ذلك من الضرر. بل يستحب للرجل أو يجب عليه أن يشاركهم أحياناً في هديهم الظاهر إذا كان في ذلك مصلحة دينية من دعوتهم إلى الدين، والاطلاع على باطن أمرهم لإخبار المسلمين بذلك أو دفع ضررهم عن المسلمين ونحو ذلك من المقاصد الصالحة فأما في دار الإسلام والهجرة التي أعز آلله فيها دينه، وجعل على الكافرين بها الصغار والجزية: ففيها شرعت المخالفة.

⁽١٤٧) • مسنن أبي داوده: (جـ /٢٧٧، حـ ٢٥٢) كتاب الصلاة، وقال الألباني: صحيح. انظر هصحيح الجامعه: (جـ /١٠٦/، ح-٣٢٠).

⁽۱٤۸) وسنن الترمذي، (جـ٣٥٥/٧)، حـ ٢٦٩٦)، وقال: إسناده ضعيف. ولكن حسنه الألباني. انظر وصحيح الجامع، (ج-١٠١/، ح-٥٣١).

⁽١٤٩) وإعلام الموقعين، لابن القيّم: (ج٣/١٤٠).

وإذا ظهرت الموافقة والمخالفة لهم بآختلاف الزمان: ظهرت حقيقة الأحاديث^(١٥٠) في هذا.

وقد ذكر العلماء رحمهم آلله قاعدة جليلة عليها مدار الشرع وإليها مرجع الخلق والأمر - كما يقول ابن ألقيم - وهي: إيثار أكبر المصلحتين وأعلاهما، وإن فاتت المصلحة التي هي دونها، والدخول في أدنى المفسدتين لدفع ما هو أكبر منها، ويرتكب مفسدة لدفع ما هو أعظم منها (١٥١).

ولكن مع هذا يجب أن يحذر المسلم فإن هذا أمر لا يتوصل إلى معرفته إلا بنور من آلله يقذفه في قلب العبد، يكون سببه تجريد متابعة رسول آلله عليه، وأحبها إليها، وأرضاها له(١٥٢).

وإذا أردنا أن نعرف تفصيل مخالفة أهل الكتاب وجدنا أن ذلك يندرج تحت ثلاثة أقسام(١٠٣٣):

- (۱) ما كان مشروعاً في الشريعتين، أو ما كان مشروعاً لنا وهم يفعلونه فهذا كصوم يوم عاشوراء، أو كأصل الصلاة والصيام، فهنا تقع المخالفة في صفة ذلك العمل كما سنَّ لنا صوم تاسوعاء، وعاشوراء، وكما أمرنا بتعجيل الفطر والمغرب مخالفة لأهل الكتاب، وكذلك تأخير السحور مخالفة لهم، والصلاة في النعلين مخالفة لليهود وهذا كثير في العبادات وكذلك في العادات.
- (۲) ما كان مشروعاً ثم نسخ بالكلية كالسبت، أو إيجاب صلاة أو صوم.
 ولا يخفى النهى عن موافقتهم في هذا.

⁽١٥٠) واقتضاء الصراط المستقم): (ص١٧٦ - ١٧٧).

⁽١٥١) والجواب الكافيه: (ص١٦٧). -

⁽١٥٢) انظر ابدائع الفوائدة: (ج٢/٢٦٢).

⁽١٥٣) ذكرها شيع الإسلام في القنضاء الصراط المستقيم، (ص١٧٨ - ١٧٩).

وكذلك الأمر في أعيادهم، لأن الأعياد المشروعة يشرع فيها وجوباً أو استحباباً من العبادات ما لا يشرع في غيرها كالصلاة أو الذكر أو الصدقة أو النسك ويباح فيها أو يستحب أو يجب من العادات التي للنفوس فيها حظ ما لا يكون في غيرها كذلك كالتوسع في الطعام واللباس.

ولهذا وجب علينا فطر العيدين وقرن بالصلاة في أحدهما الصدقة وقرن بها في الآخر الذبح وكلاهما من أسباب الطعام فموافقتهم في هذا القسم المنسوخ من العبادات أو العادات أوكليهما أقبح من موافقتهم فيما هو مشروع الأصل. ولهذا كانت الموافقة في هذا محرمة.. وفي القسم الأول قد لا تكون إلا مكروهة.

(٣) ما أحدثوه من العبادات أو العادات أو كليهما، فهذا أقبح وأقبح، فإنه لو أحدثه المسلمون لقد كان يكون قبيحاً، فكيف إذا كان بما لم يشرعه نبي قط؟ بل قد أحدثه الكافرون؟ فالموافقة فيه ظاهرة القبح. فهذا أصل وأصل آخر: وهو أن كل ما يتشابهون فيه من عبادة أو عادة أو كليهما هو من المحدثات في هذه الأمة ومن البدع إذ الكلام فيما كان من خصائصهم. وأما ما كان مشروعاً لنا وقد فعله سلفنا السابقون فلا كلام فيه.

ونخلص إلى القول: أن حكم الموافقة في الأول مكروهة وفي الثاني عمرمة وفي الثالث أشد حرمة.

ما بين التشبه والولاء من علاقة

من نافلة القول: أن الشارع ما ترك خيراً إلا دل الأمة عليه، وما ترك شرًا إلا حذر الأمة منه. وحين أمر الشارع الحكيم بمخالفة الكفار – في الهدي الظاهر – فإن ذلك لحكم جليلة(١٥٤) منها:

(١) إن المشاركة في الهدي الظاهر: تورث تناسباً وتشاكلاً بين المتشابهين يقود إلى الموافقة في الأخلاق والأعمال.

وهذا أمر محسوس، فإن اللابس لثياب الجند المقاتلة – مثلاً – يجد في نفسه نوع تخلّق بأُخلاقهم، ويصير طبعه مقتضياً لذلك، إلا أن يمنعه من ذلك مانع.

(٢) إن المخالفة في الهدي الظاهر: توجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال. والانعطاف إلى أهل الهدي والرضوان، وتحقق ما قطع آلله من الموالاة بين جنده المفلحين وأعدائه الخاسرين.

وكلما كان القلب أتم حياة، وأعرف بالإسلام الذي هو الإسلام – لست أعني مجرد التوسم به ظاهراً، أو باطناً بمجرد الاعتقادات التقليدية من حيث الجملة – كان إحساسه بمفارقة اليهود والنصارى باطناً أو ظاهراً أتم. وبعده عن أخلاقهم الموجودة في بعض المسلمين أشد.

(٣) إن مشاركتهم في الهدي الظاهر: توجب الاختلاط الظاهر، حتى يرتفع التمييز ظاهراً بين المهديين والمرضيين، وبين المغضوب عليهم والضالين إلى غير ذلك من الأسباب الحكمية.

⁽١٥٤) واقتضاء الصراط المستقيم، (ص١١ – ١٢).

هذا إذا لم يكن ذلك الهدي الظاهر إلا مباحاً محضاً، لو تجرد عن مشابهتهم. فأما إن كان من موجبات كفرهم فإنه يكون شعبة من شعب الكفر، فموافقتهم فيه موافقة في نوع من أنواع ضلالتهم ومعاصيهم. وهذا أصل ينبغي أن يتفطن إليه(١٥٥٠).

مثال واحد من مشابهة اليهود والنصارى (العيد)

العيد مظهر مميز للأمة، ومن هنا آخترته مثالاً واحداً من أمثلة التشبه باليهود والنصارى. وقد وردت الأدلة الكثيرة المحرمة للتشبه بهم في هذا الشأن من الكتاب والسنة والإجماع والاعتبار (١٥٦).

أما الكتاب: فقد قال تعالى:

وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ

[سورة الفرقان: ٧٢].

قال مجاهد في تفسيرها إنها أعياد المشركين وكذلك قال مثله الربيع بن أنس والقاصى أبو يعلى والضحاك(١٥٧).

وإذا كان ٱلله قد مدح ترك شهودها الذي هو مجرد الحضور برؤية أو

⁽١٥٥) نفس المصدر: (ص١٢).

⁽١٥٦) أفاض شيخ الإسلام ابن تيميّة رحمه الله في هذا الموضوع بما يكفي ويشقى في كتابه القيّم واقتضاء الصراط المستقيم، ولذا فما أذكره هنا مقتبس من كلامه رحمه الله.

⁽١٥٧) المصدر السابق: (ص١٨١).

سماع فكيف بالموافقة بما يزيد على ذلك من العمل الذي هو عمل الزور لا مجرد شهودة؟

ومن السنة: عن أنس بن مالك رضي آلله عنه قال: قدم رسول آلله علي ولهم يومان يلعبون فيهما فقال: وما هذان اليومان؟ قالوا: كنا نلعب فيهما في الجاهلية. فقال رسول آلله عليه: وإن آلله قد أبدلكم بهما خيراً منهما، يوم الأضحى ويوم الفطر، رواه أبو داود (١٥٨) وأحمد والنسائي على شرط مسلم.

ووجه الدلالة: أن اليومين الجاهليين لم يقرهما رسول آلله عليه ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة بل قال: وإن آلله قد أبدلكم بهما خيراً منهما... والإبدال من الشيء يقتضي ترك المبدل منه، إذ لا يجمع بين البدل والمبدل منه. وهذه العبارة لا تستعمل إلا فيما ترك آجتاعهما كقوله تعالى:

أَفَنَتَخِذُونَهُ,وَذُرِّيَتُهُۥ أَوْلِيكَآءَ مِن دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوُّا بِثْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدُلًا

[سورة الكهف: ٥٠].

وقوله عَلِيْكُ وخيراً منهما يقتضي الاعتياض بما شرع لنا عما كان في الجاهلية.

والمحذور في أعياد أهل الكتابين التي نقرهم عليها أشد من المحذور في أعياد الجاهلية التي لا نقرهم عليها، فإن الأمة قد حذروا مشابهة اليهود والنصارى وأخبروا إن سيفعل قوم منهم هذا المحذور، بخلاف دين الجاهلية فإنه لا يعود إلا في آخر الدهر عند آخترام أنفس المؤمنين عموماً، ولو لم يكن أشد منه فإنه مثله على ما لا يخفى، إذ الشر الذي له فاعل موجود يخاف على الناس منه أكثر من شر لا مقتضى له قوى(١٥٩١).

⁽١٥٨) كتاب والصلاقه: (/٦٧٥، ح١١٣٤)، وانظر واقتضاء الصراط المستقيمه: (ص١٨٨).

⁽١٥٩) انظر واقتضاء الصراط المستقيرة: (ص١٨٤ - ١٨٦).

أما الإجماع: فمما هو معلوم من السير أن اليهود والنصارى والمجوس مازالوا في أمصار المسلمين بالجزية يفعلون أعيادهم التي لهم، ومع ذلك لم يكن على عهد السلف من المسلمين من يشركهم في شيء من ذلك.

وكذلك ما فعله عمر بخصوص أهل الذمة - سيأتي ذكر ذلك قريباً - وما اتفق عليه الصحابة والفقهاء أن أهل الذمة لا يظهرون أعيادهم في دار الإسلام، وإذا كان هذا اتفاقهم فكيف يسوغ للمسلمين فعلها؟ أو ليس فعل المسلم لها أشد من فعل الكافر لها مظهراً لها؟

وقد قال عمر رضى آلله عنه: وإياكم ورطانة الأعاجم، وأن تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كنائسهم فإن السخطة تتنزل عليهم، رواه أبو الشيخ الأصبهاني ورواه البيهقي بإسناد حسن(١٦٠).

وأما الاعتبار: فالأعياد من جملة الشرع، والمناهج والمناسك التي قال آلله فيها:

لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًأ

[سورة المائدة: ٤٨].

فلا فرق بين مشاركتهم في العيد وبين مشاركتهم في سائر المناهج، فإن الموافقة في جميع العيد: موافقة في الكفر، والموافقة في بعض شعب الكفر، بل إن الأعياد من أخص ما تتميز به الشرائع، ومن أظهر ما لها من الشعائر، فالموافقة فيها موافقة في أخص شرائع الكفر وأظهر شعائره.

ولا ريب أن الموافقة في هذا قد تنتهي إلى الكفر في الجملة(١٦١).

⁽١٦٠) نفس المصدر: (ص١٨٢، ١٩٩).

⁽۱۹۱) نفس المصدر: (ص۲۰۸).

ثم إن عيدهم من الدين الملعون هو وأهله، فموافقتهم فيه موافقة فيما يتميزون به من أسباب سخط آلله وعقابه.

ومن أوجه الاعتبار أيضاً: أنه إذا سوغ فعل القليل من ذلك أدى إلى فعل الكثير، ثم إذا آشتهر الشيء دخل فيه عوام الناس وتناسوا أصله حتى يصير عادة للناس بل عيداً لهم، حتى يضاهى بعيد آلله، بل قد يزيد عليه حتى يكاد أن يفضى إلى موت الإسلام وحياة الكفر(١٦٢).

أما ما ينعكس على نفوسهم إذا تشبه بهم المسلمون في العيد خاصة فهو السرور والفرح لأن في ذلك رفعة لباطلهم وتنافياً لمبدأ القهر والجزية والصغار الواقعين تحته.

وخلاصة المشابهة: أنها تفضي إلى كفر أو معصية غالباً، أو تفضي إليهما في الجملة وليس في هذا المفضي مصلحة، وما أفضى إلى ذلك كان محرماً فالمشابهة محرمة، والمقدمة الثانية لا ريب فيها، لأن آستقرار الشريعة يدل على أن ما أفضى إلى الكفر غالباً حرام وما أفضى إليه على وجه خفي حرام وما أفضى إليه في الجملة ولا حاجة تدعو إليه حرام (١٦٢٠).

وبعد أن يتمعن المسلم كل هذه الأحكام بخصوص العيد عليه أن يقيس بمقياس الكتاب والسنة: الأعياد المحدثة اليوم ومن يحدثونها ومن يهنئون بها الكفرة والملاحدة. مثل عيد الثورة! وعيد الجلوس! وعيد الميلاة! وعيد الأم! وعيد تحكيم القانون ونبذ الشريعة! وعيد الوطن! وعيد الجلاء!... إلى آخر هذه المسميات والأسماء الجاهلية التي ما أنزل بها من سلطان، والتي هي مضاهاة ومنازعة لشريعة آلله وحكمه.

فواجب المسلم أن لا يقر بها ولا يهنىء أحداً بها ويكتفى بالعيدين

⁽١٦٢) المصدر السابق: (ص٢٠٩).

⁽١٦٣) المصدر السابق: (ص٢١٦).

الإسلاميين الفطر والأضحى وفي الأيام الأخرى كالجمعة وغيرها ما يغنينا عن آستيراد شعائر وشارات الكفر وأربابه.

صورة مشرقة من صور التميز في المجتمع الإسلامي الأول

كلما عاد الحديث إلى الرعيل الأول كان له حلاوة خاصة تبعث في النفس الأمل والرجاء بالاقتداء بأولئك العظام، وتحفز الهمم لتشمر عن ساعد الجد فتلحق بركب قافلة الإيمان، ودعاة الهدى والخير.

ولقد كانت الشروط العمرية التي وضعها الفاروق رضي آلله عنه مثالاً رائعاً في تعامل المسلمين مع غيرهم وتميز أهل الذمة عن المسلمين مما يحفظ على المجتمع الإسلامي شخصيته المستقلة ويرعى لأولئك الذميين حقوقهم التي أمر بها هذا الدين الحنيف.

إن الحرص العُمري على تميز المسلمين عن غير المسلمين هو عمق هذه العقيدة في نفسه والقيام بمسؤوليته كراع للأُمَّة يعلم أنه مسؤول عنها كما في الحديث الصحيح «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته» (١٦٤) متفق عليه.

والذي جعلني أختار موضوع أهل الذمة في هذه النقطة بالذات هو أن وضع الذميين في الدولة الإسلامية وضع خاص غير وضع الكفار الحربيين أو المهادنين.

وحيث ينشأ ويعيش الذميون وسط المجتمع الإسلامي فإن هذا الشيء يجب أن يكون محاطاً بحصانة خاصة للمسلمين لئلا يؤدي آحتكاكهم

⁽١٦٤) وصحيح البخاري: (ج١١١/١٣، ح٧١٣٨) كتاب الأحكام، ووصحيح مسلم: (١٤٥٩/٣، ح١٨٢٩) كتاب الإمارة.

بالذميين إلى التشبه بهم وذوبان الشخصية الإسلامية التي أراد هذا الدين أن تكون فريدة متميزة في كل شيء.

ثم إن من صفات هذا الدين الحنيف العدل حتى مع الكفار، ولكن ما حدود هذا العدل وما سماته? خاصة وإنه قد أقر "الذميين" على العيش وسط المجتمع الإسلامي.

الجواب: هو ما ورد في "الشروط العمرية" التي نصت على حماية المسمين وكفلت للذميين حقوقهم على أن يكونوا هم أيضاً متميزين بزيهم وديانتهم حتى لا يلتبس المسلم بالذمي: وينتج من ذلك خليط لا يعرف له اتجاه محدد وهوية خاصة. وهذه الشروط – كما يقول عنها شيخ الإسلام آبن تيمية به منها: ما مقصوده التمييز عن المسلمين في الشعور واللباس، والأسماء، والمراكب والكلام ونحوها ليتميز المسلم من الكافر ولا يشبه أحدهما الآخر في الظاهر. ولم يرض عمر رضي آلله عنه والمسلمون بأصل التمييز، بل بالتمييز في عامة الهدي... وذلك يقتضي: إجماع المسلمين على التميز عن الكفار ظاهراً، وترك التشبه بهم، ولقد كان أمراء الهدى مثل العمرين وغيرهما يبالغون في تحقيق ذلك بما يتم به المقصود. ومنها: ما يعود بإخفاء منكرات دينهم وترك إظهارها، كمنعهم من إظهار الخمر، والناقوس والنيران في الأعياد. ومنها: ما يعود بإخفاء شعار دينهم كأصواتهم بكتابهم. ومنها: ما يعود بإخفاء شعار دينهم كأصواتهم بكتابهم.

وإليك نص هذه الشروط:

روى سفيان الثوري عن مسروق عن عبد الرحمن بن غنم قال: كتبت لعمر بن الخطاب رضي آلله عنه حين صالح نصارى الشام، وشرط عليهم فيه ألا يحدثوا في مدينتهم ولا فيما حولها ديراً ولا كنيسة، ولا قلاية(١٦٦)،

⁽١٦٥) انظر واقتضاء الصراط المستقيرة: (ص١٢٧ - ١٢٤).

⁽١٦٦) القلاية: مبنى چنيه النصاري كالمنارة ولا تكون إلا لواحد ينفرد فيها بنفسه =

ولا صومعة راهب، ولا يجددوا ما خرب، ولا يمنعوا كنائسهم أن ينزلها أحد من المسلمين ثلاث ليال يطعمونهم، ولا يؤوا جاسوساً، ولا يكتموا غشاً للمسلمين، ولا يعلموا أولادهم القرآن، ولا يظهروا شركاً، ولا يمنعوا ذوي قراباتهم من الإسلام إن أرادوه وأن يوقروا المسلمين، وأن يقوموا لهم من مجالسهم إذا أرادوا الجلوس، ولا يتشبهوا بالمسلمين في شيء من لباسهم، ولا يتكنوا بكناهم، ولا يركبوا سرجاً، ولا يتقلدوا سيفاً، ولا يبيعوا الخمور، وأن يجزوا مقادم رؤوسهم، وأن يلزموا زيهم حيثما كانوا، وأن يشدوا الزنانير على أوساطهم ولا يظهروا صليباً ولا شيئاً من كتبهم في شيء من طرق المسلمين، ولا يجاوروا المسلمين بموتاهم، ولا يضربوا بالناقوس إلا ضرباً خفيًا، ولا يرفعوا أصواتهم ما موتاهم، ولا يظهروا المسلمين، ولا يخرجوا شعانين، ولا يرفعوا أصواتهم مع موتاهم، ولا يظهروا المسلمين، ولا يخرجوا شعانين، ولا يرفعوا أصواتهم مع موتاهم، ولا يظهروا النيران معهم، ولا يشتروا من الرقيق ما جرت فيه سهام المسلمين.

فإن خالفوا شيئاً مما شرطوه فلا ذمة لهم، وقد حل للمسلمين منهم ما يحل من أهل المعاندة والشقاق(١٦٧) آنتهي.

ولهذه الشروط طرق أخرى في روايتها، ولكنها كلها تلتقي عند هذا المعنى، ولذلك عقب آبن القيم رحمه آلله على آختلاف تلك الروايات بقوله: وشهرة هذه الشروط تغني عن إسنادها، فإن الأئمة تلقوها بالقبول وذكروها في كتبهم وآحتجوا بها، ولم يزل ذكر الشروط العمرية على ألسنتهم وفي كتبهم، وقد أنفذها من بعده الخلفاء وعملوا بها(١٦٨).

ولا يكون لها باب، بل فيها طاقة يتناول منها طعامه وشرابه وما يحتاج إليه.
 انظر وأحكام أهل الذمة: (ج٢٦٨/٢).

⁽١٦٧) وأحكام أهل الذمة، لابن القيّم: (ج١١/٢ ــ ٦٦٢).

⁽١٦٨) وأحكام أهل الذمة و لابن القيم: (ج٢/٦٢٦)، انظر واقتضاء الصراط المستقيم ١٠ (ص١٦).

سحان الله!!!

ما هذا البون الشاسع بين تلك القمة وبين هذا الغثاء الذي يعيش اليوم على الأرض متميعاً متسكعاً وراء الكفار والملاحدة؟ ويحسب نفسه مسلماً؟

أين تلك العزة والقوة والسلطان الربّاني الذي أخذ به ذلك الجيل، وأين الضعف والاستخذاء والتبعية العمياء التي يعيشها ''المسلمون'' اليوم؟

ترى: هل المنتسبون اليوم للإسلام في درجة الذميين الذين طُبقت عليهم هذه الشروط؟

هل "المسلمون" اليوم ذميون للكفار؟

إن الذي يظهر لي أنه حتى على هذا الافتراض الأخير فإن المسلمين اليوم أقل قدراً من ذميي الأمس. ذميو الأمس: في صغار وفي ذلة وفي زي معين ومكان معين. نعم.

أما مسلمو اليوم ففي صغار وذلة وآستكانة عن إسلامهم وتبعية للشرق الملحد والغرب الكافر، وإعجاب وآنبهار بما عليه أعداء الإسلام، وسخرية وآستهزاء بما كان عليه سلف هذه الأمة!

من هنا فهم أحط قدراً عند آلله – ما داموا بهذه الصفات – وأحقر من أن يُسمع لهم كلمة في المجتمع الدولي المعاصر.

فعلى المسلم الصادق. المسلم الواعي. المسلم المدرك لحقيقة إسلامه أن يعرف أين يضع قدمه ولمن يهب حبه وولاءه، وأن يعلم أن حب أعداء آلله وموالاتهم والتشبه بهم لا تلتقي مع صدق إيمانه وإنما يفعل ذلك من يزعم الإسلام زعماً وبئس ذلك الزعم الكاذب.

وقد ذكر علماء الإسلام ما ينتقض به عهد الذمي حرصاً على حماية المسلمين من أي دخيل يستغل سماحة الإسلام فيغدر بالمسلمين. وهذه النواقض هي:

- (١) الإعانة على قتال المسلمين، وقتل المسلم أو المسلمة.
 - (٢) قطع الطريق عليهم.
- (٣) إيواء جواسيس المشركين أو التجسس للمشركين بأن يكتب لهم أسرار المسلمين.
 - (٤) الزنا بالمسلمة أو إصابتها بآسم النكاح.
 - (٥) فتن المسلم عن دينه.
 - (٦) سب آلله أو النبي علي (١٦٩).

والأدلة على آنتقاض عهد الذمي بسبّ آلله أو كتابه أو دينه أو رسوله ووجوب قتله، وقتل المسلم إذا فعل ذلك كثيرة من الكتاب والسنّة وإجماع الصحابة والتابعين والاعتبار (١٧٠).

أما الكتاب: فقوله تعالى:

وَإِن ٰ كَكُثُواۤ

أَيْمَنَنَهُم مِنْ بَعْدِعَهُدِهِمْ وَطَعَنُواْ فِدِينِكُمْ فَقَيْلُواْ أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَهُمْ يَنَهُونَ

[سورة التوبة: ١٢].

وقوله تعالى:

قَـٰئِلُواالَّذِينَ

لَايُؤْمِنُوكَ بِاللّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُوك دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِيك أُوتُواْ الْحَرِّيَة عَن يَدِ وَهُمْ صَنْغِرُوك

[سورة التوبة: ٢٩].

⁽¹⁷⁹⁾ انظر والصارم المسلول على شاتم الرسول؛ لابن تيميَّة: (ص٥- ٢٦).

⁽١٧٠) المصدر السابق: والمراد بالاعتبار: القياس.

وقوله تعالى:

إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤْدُّونَ

الله وَرَسُولَهُ الْمَنَهُمُ اللهُ فِي الدُّنْ اوَ الْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَمُمْ عَذَابَا مُهِبنا اللهُ وَالَّذِينَ يُؤَدُّونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِعَيْرِ مَا اَحْتَسَبُواْ فَقَدِ اَحْتَمَلُواْ بُهْتَنَا وَإِنْمَا مُبِينًا

[سورة الأحزاب: ٥٧ – ٥٨].

ومن السنة: ما رواه الشعبي عن علي رضي آلله عنه: وأن يهودية كانت تشتم النبي عليه وتقع فيه، فخنقها رجل حتى ماتت فأبطل رسول آلله عليه دمهاه (۱۷۱) رواه أبو داود وآبن بطة في وسننه، والحديث متصل لأن الشعبي رأى عليًا وكان على عهد علي قد ناهز العشرين سنة. ثم إن كان فيه إرسال – لأن الشعبي يبعد سماعه من علي – فهو حجة وفاقاً، لأن الشعبي عندهم صحيح المراسيل لا يعرفون له مرسلاً إلا صحيحاً (۱۷۲).

وأيضاً ما رواه عكرمة عن آبن عباس رضي آلله عنهما: أن أعمى كانت له أم ولد تشتم النبي علم وتقع فيه، فينهاها فلا تنتهي، ويزجرها فلا تنزجر، فلنما كان ذات ليلة جعلت تقع في النبي علم وتشتمه فأخذ المغول فوضعه في بطنها وآتكاً عليها فقتلها، فلما أصبح ذكر ذلك للنبي علم فجمع الناس فقال: وأنشد رجلاً فعل ما فعل لي عليه حق إلاً قام، قال: فقام الأعمى يتخطى الناس وهو يتدلدل، حتى قعد بين يدي النبي علم فقال يا رسول آلله أنا صاحبها، كانت تشتمك وتقع فيك فأنهاها فلا تنتهي وأزجرها فلا تنزجر، ولي

⁽۱۷۱) قسنن أبي داوده: (ج٤/٥٣٠، ح٤٣٦٢) كتاب الحدود، والدارقطني: (ج٣٦/ ١١، ح٢٠١) في الحدود، قال الحافظ في قبلوغ المرامه: رواته ثقات. انظر التعليق قالمغنيه: (ج١١٢/٣).

⁽١٧٢) والصارم المسلول على شاتم الرسول: (ص٦١).

منها آبنان مثل اللؤلؤتين، وكانت بي رفيقة، فلما كان البارحة جعلت تشتمك وتقع فيك فأخذت المغول فوضعته في بطنها وآتكأت عليه حتى قتلها. فقال النبي عَلِيْكَةٍ: «آشهدوا أن دمها هدر، رواه أبو داود والنسائي(١٧٣).

ومن السنّة أيضاً: ما آحتج به الشافعي على أن الذمي إذا سبٌّ قتل وبرئت منه الذمة وهو قصة كعب بن الأشرف اليهودي. والحديث متفق عليه (١٧٤).

وأما إجماع الصحابة: فقد نقل ذلك عنهم في قضايا متعددة مستفيضة ولم ينكرها أحد فصارت إجماعاً ومن ذلك: ما رفع إلى المهاجر بن أبي أمية (١٧٥)، وكان أميراً على اليمامة ونواحيها: أن آمراًتين مُغنيتين غنت إحداهما بشتم النبي عَلَيْكُ فقطع يدها ونزع ثنيتيها وغنت الأخرى بهجاء المسلمين فقطع يدها ونزع ثنيتيها، فكتب إليه أبو بكر: بلغني الذي سرت به في المرأة التي غنت وزمزمت بشتم النبي عَلَيْكُ فلولا ما قد سبقتني لأمرتك بقتلهما، لأن حدً الأنبياء ليس يشبه الحدود، فمن تعاطى ذلك من مسلم فهو مرتد أو معاهد فهو محارب غادر (١٧٦).

وفي عهد عمر رضي آلله عنه: جاءه رجل من أهل الكتاب – حين دخل الشام – وهو مشجوج مضروب فغضب لذلك عمر وأمر بإحضار عوف بن مالك(١٧٧) الأشجعي لأنه هو الذي فعل ذلك بالذمي فلما سأله عمر عن

⁽۱۷۳) دسنن أبو داوده: (ج٤٣٨١، ح٤٣٦١) كتاب الحدود، والنسائي: (ج١٧٨/) في باب حكم سب النبي، وإسناده حسن.

⁽۱۷۶) المحيح البخاريه: (ج۲۲/۷) ح۲۳۱) كتاب المفازي، واصحيح مسلمه: (ج۲/۲۵) تا الجهاد.

⁽١٧٥) المهاجر بن أبي أميّة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي أخو أم سلمة زوج النّبي على قال الزبير: شهد بدراً مع المشركين. ولاه رسول الله على صدقات صنعاء، ثم ولاه أبو بكر. والإصابة»: (ج١٩٥/٣).

⁽١٧٦) انظر والصارم المسلول على شاتم الرسول: (ص٢٠٠).

⁽١٧٧) عوف بن مالك الأشجعي قال الواقدي: أسلم عام خيبر ونزل حمص، وقال =

فعله هذا قال: يا أمير المؤمنين رأيت هذا يسوق بآمراة مسلمة على حمار فنخس بها لتصرع، فلم تصرع، فدفعها فصرعت فغشيها، وأكب عليها، فقال عمر آتتني بالمرأة فلتصدق على ما قلت فأتاها عوف، فذهب معه أبوها وزوجها فأخبر عمر بمثل قول عوف، فأمر عمر باليهودي فصلب وقال: ما على هذا صالحناكم ثم قال: يا أيها الناس آتقوا آلله في ذمة محمد عليه فمن فعل منهم مثل هذا فلا ذمة له (١٧٨).

وأما الاعتبار: فمن وجوه(١٧٩):

أحدها: إن عيب ديننا وشتم نبينا مجاهدة لنا ومحاربة، فكان نقضاً للعهد كالمجاهدة والمحاربة بطريقة الأولى.

الثاني: إن مطلق العهد الذي بيننا وبينهم يقتضي أن يكفوا ويمسكوا عن إظهار الطعن في ديننا، وشتم رسولنا، كما يقتضي الإمساك عن دمائنا ومحاربتنا.

الثالث: إن آلله فرض علينا تعزيز رسوله وتوقيره، وتعزيزه: نصره ومنعه، وتوقيره إجلاله وتعظيمه، وذلك يوجب صون عرضه بكل طريق. فلا يجوز أن نصالح أهل الذمة، وهم يسمعونا شتم نبينا وإظهار ذلك، لأنا إذا تركناها على هذا تركنا الواجب علينا نحو رسول آلله علية.

⁼ غيره: شهد الفتح وكانت معه راية أشجع، قال ابن سعد: آخى النّبي كلّله بينه وبين أبي الدرداء ومات سنة ٧٣هـ في خلافة عبد الملك. والإصابة»: (ج٣/٣٤).

⁽١٧٨) والأموال؛ لأبي عبيد: (ص٢٣٥ ــ ٢٣٦).

⁽١٧٩) - ١٥ الصارم المسلول على شاتم الرسول: (ص٢٠٦ -- ٢٠٩).

الأمكنة التي يمنع أعداء الله من مخولها والإقامة فيها

قال آلله تعالى:

شُمْ يَسُوبُ اللهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَنَى مَن يَسَاءٌ وَاللهُ عُنُورٌ رَّحِيثٌ ﴿ يَنَا بَهُ اللَّذِينَ ، امنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ عَسَّ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ مَسَدَاً وَإِنْ حِفْتُ مُ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِن فَضَلِهِ وَإِن صَانَةً إِنَ اللّهَ عَلِيمُ حَصِيمٌ ﴿

[سورة التوبة: ٢٨].

وعن أبي هريرة رضي آلله عنه قال: بينما نحن في المسجد خرج علينا النّبي عَلَيْ فقال: وانطلقوا إلى اليهود، فخرجنا معه حتى إذا جئنا بيت المدراس قام النبي عَلَيْ فناداهم فقال: ويا معشر اليهود: أسلموا تسلموا، فقال: قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول آلله عَلَيْ ذلك أريد، فقال: أسلموا تسلموا، فقالوا قد بلغت يا أبا القاسم فقال لهم رسول آلله عَلَيْ: ذلك أريد، ثم قالها الثالثة فقال: وأعلموا إنما الأرض لله ورسوله، وإني أريد أن أجليكم من هذه الأرض، فمن وجد منكم بماله شيئاً فليبعه، وإلا فأعلموا إنما الأرض لله ورسوله، وإلا فأعلموا إنما الأرض لله ورسوله،

وقال على: وأخرجوا المشركين من جزيرة العرب، متفق عليه (١٨١). وقال أيضاً: ولأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع

⁽۱۸۰) المحيح البخاري: (ج۲۱۷/۱۲، ح۱۹۶۶) كتاب الإكراه، واصحيح مسلم: (ج۱۳۸۷/۳، ح۱۷۶۰) في الجهاد.

⁽۱۸۱) قصحیح البخاري، (ج-۱۷۰/۱ ح-۳۰۵۳) کتاب الجهاد، وقصحیح مسلم،: (ج-۱۲۰۸/۳) في کتاب الوصية.

فيها إلا مسلماً، رواه مسلم(١٨٢).

وهذه النصوص الصريحة الواضحة وغيرها توضح - بجلاء - مدى حرص الإسلام على حماية أمته من معاشرة الكفار، ومعايشتهم لما في ذلك من جلب لمودتهم وموالاتهم التي نهى آلله عنها.

قال الشافعي رحمه آلله: يمنعون من الحجاز وهو مكة والمدينة واليمامة وقراها. أما غير الحرم منه فيمنع الكتابي وغيره من الاستيطان والإقامة به، وله الدخول بإذن الإمام لمصلحة كأداء رسالة أو حمل متاع يحتاج إليه المسلمون: وإن دخل لتجارة ليس فيها كثير حاجة لم يأذن له إلا بشرط أن يأخذ من تجارته شيئاً، ولا يمكن من الإقامة أكثر من ثلاث(١٨٣). وعقب آبن القيم رحمه آلله على كلام الشافعي بقوله: أما حرم مكة فإنهم يمنعون من دخوله بالكلية فلو قدم رسول لم يجز أن يأذن له الإمام في دخوله، ويخرج الوالي أو من يثق به إليه. وأما حرم المدينة فلا يمنع من دخوله لرسالة أو تجارة أو حمل متاع(١٨٤).

اعتراض وجوابه

إن قيل: إن آلله سبحانه إنما منع المشركين من قربان المسجد الحرام ولم يمنع أهل الكتاب منه، ولهذا أذن مؤذن النبي على يوم الحج الأكبر إنه لا يحج بعد العام مشرك. والمشركون الذين كانوا يحجون هم عبدة الأوثان لا أهل الكتاب (١٨٥٠).

والجواب: للناس قولان في دخول أهل الكتاب في لفظ المشركين:

⁽١٨٧) وصعيع مسلمه: (ج٣/٨٨٨، ح١٧٦٧) كتاب الجهاد.

⁽١٨٣) وأحكام أهل الذمة: (ج ١٨٤/١)، وقارن به والأموال، لأبي عبيد: (ص ٩٠).

⁽١٨٤) وأحكام أهل الذمة: (ج١/١٨٥).

⁽١٨٥) المصدر السابق: (ج١٨٨/١).

فآبن عمر رضي آلله عنهما وغيره كانوا يقولون: هم من ألمشركين، قال عبد آلله بن عمر رضي آلله عنهما لا أعلم شركاً أعظم من أن يقول المسيح آبن آلله وعزير آبن آلله، وقد قال آلله فيهم:

أغَن ذُوّا أَحْبَ ارَهُمْ

وَرُهْكَنَهُمْ أَرْكَابَا مِن دُونِ اللّهِ وَٱلْمَسِيحَ أَبْكَ مَرْبَكُمْ وَمَا أَمِرُوۤ أَإِلّا لِيَعْبُدُوۤ اإِلَنَهُا وَحِدُاً لّآ إِلَنَهُ إِلّا هُوَ شُبُحَنَهُ عَكَا يُشْرِكُونَ ﴾

[سورة التوبة: ٣١].

والثاني: لا يدخلون في لفظ «المشركين» لأن آلله سبحانه جعلهم غيرهم في قوله:

إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَٱلنَّمَسُرَىٰ وَٱلمَسْبِعِينَ

[سورة البقرة: ٦٢].

قال آبن تيمية: والتحقيق: أن أصل دينهم دين التوحيد فليسوا من المشركين في الأصل، والشرك طارىء عليهم فهم منهم بآعتبار ما عرض لهم لا بآعتبار أصل الدين، فلو قدر أنهم لم يدخلوا في لفظ الآية دخلوا في عمومها المعنوي وهو كونهم نجساً والحكم يعم بعموم علته.

(وجميع الصحابة والأثمة فهموا من قوله وفلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا أن المراد مكّة كلها والحرم ولم يخص ذلك أحد منهم بنفس المسجد الذي يطاف فيه. ولما نزلت هذه الآية كانت اليهود بخيبر وما حولها ولم يكونوا يمنعون من المدينة) (١٨٦).

⁽١٨٦) المصدر السابق: (ج١/١٨٩).

القصل السابع

تعامل المسلمين مع غير المسلمين وفيه ثلاثة مباحث

* المبحث الأول: الفرق بين المولاة وحسن المعاملة :

كلمة حول ما يسمى بزمالة الأديان

أجدني مضطراً لذكر هذه المسألة لتوضيح وبيان وجه الحق والصواب حول هذا المفهوم الخاطىء، الذي خلط فيه الحق والباطل. وطالب العلم المبتدىء - مثلي - يعجب لمشايخ كبار من أهل العلم "وقعوا في هذا الفخ الذي تولى كبر الدعوة له أعداء هذا الدين من صليبيين ويهود"!

ويراد من وراء هذا التقريب والزمالة المزعومة إضاعة تميز المسلم وآنصهار شخصيته في تيار هذه الدعوة المشبوهة.

ونحب أن نقرر - آبتداء - أن الرسالات السماوية التي أنزل آلله بها رسله عليهم السلام كلها تدعو إلى عبادة آلله وحده قال تعالى:

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِ كُلِ أُمْتَةِ زَسُولًا أَنِ آعْبُدُوا ٱللهَ وَلَجْنَانُوا الطَّاخُونَ "

[سورة النحل: ٣٦].

مع آختلاف في الشرائع آقتضتها حكمة ربّانية لا نعلمها.

ولكن الرسالات التي سبقت الرسالة المحمدية الخاتمة: آعتورها التحريف والتبديل الذي صنعته أيد بشرية.

يَكُنُبُونَ ٱلْكِنَابَ بِأَيْدِيهِمْ

ثُمَّ يَقُولُونَ هَنذَا مِنْ عِندِ ٱللَّهِ لِيَشْتُرُواْ بِعِ مُتَمَنَّا قَلِسَكُّ فَوَيْلٌ لَهُم مِتَاكَنَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُم مِتَايَكْسِبُونَ

[سورة البقرة: ٧٩].

لذلك آقتضت مشيئة آلله وحكمته أن تكون رسالة محمد بن عبد آلله عليها من الشرائع.

ولابد: أن نورد طرفاً من أقوال دعاة التقارب بين الأديان كما يسمون أنفسهم الذين يزعمون أنهم بصنيعهم هذا يخدمون الإسلام والبشرية كلها.

يقول الشيخ مصطفى المراغي في رسالة بعث بها إلى مؤتمر الأديان العالمي: (آفتلع الإسلام من قلوب المسلمين جذور الحقد الديني بالنسبة لأتباع الديانات السماوية الأخرى وأقر بوجود زمالة عالمية بين أفراد النوع البشري. ولم يمانع أن تتعايش الأديان جنباً إلى جنب) (١٨٧).

ويقول الشيخ محمد أبو زهرة: (إذا آختلفت الأديان فإن أهل كل دين لهم أن يدعوا إلى دينهم بالحكمة والموعظة!! من غير تعصب يصم عن الحقائق ولا إكراه ولا إغراء بغير الحجة والبرهان) (١٨٨).

أما الدكتور وهبة الزحيلي فيقول: (ليس من أهداف الإسلام أن يفرض نفسه على الناس فرضاً حتى يكون هو الديانة العالمية الوحيدة، إذ أن كل ذلك محاولة فاشلة، ومقاومة لسنة الوجود، ومعاندة للإرادة الإلهية) (١٨٩٠).

⁽١٨٧) نقلاً عن «آثار الحرب في الفقه الإسلامي» للدكتور وهبة الزحيلي: (ص٦٣)، الطبعة الثانية سنة ١٣٨٥هـ، وهذا الرجل دعا إلى أكثر من ذلك في تفسيره لبعض آيات القرآن. وتكلم بكلام لا يقره العامي الموحّد فضلاً عن طالب العلم والعلماء!!

⁽١٨٨) والعلاقات الدوليّة في الإسلام: (ص٤٦)، الناشر: الدار القوميّة للطبعة سنة

⁽١٨٩) قآثار الحرب: (ص٥٦).

ناسين ما يقرره القرآن من أن أهل الكتاب بعضهم أولياء بعض في حرب الجماعة المسلمة، وأن هذا شأن ثابت لهم، وأنهم ينقمون من المسلم إسلامه، ولن يرضوا عن المسلم إلا أن يترك دينه ويتبع دينهم.

وسذاجة أية سذاجة، وغفلة أية غفلة أن نظن أن لنا وإياهم طريقاً واحداً نسلكه للتمكين للدين! أمام الكفار والملحدين! فهم مع الكفار والملحدين إذا كانت المعركة ضد المسلمين!

يقول السذج: إننا نستطيع أن نضع أيدينا في أيدي أهل الكتاب للوقوف في وجه المادية والإلحاد – بوصفنا جميعاً أهل دين! ناسين تعليم القرآن كله. وناسين تعليم التاريخ كله.

فأهل الكتاب هؤلاء هم الذين كانوا يقولون للذين كفروا من المشركين: هَنَةُ لَاهِ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ سَيِيلًا

[سورة النساء: ٥١].

وهم الذين ألبوا المشركين على المسلمين في المدينة وكانوا لهم درعاً وردياً.

وأهل الكتاب هم الذين شنوا الحروب الصليبية خلال مائتي عام. وهم الذين ارتكبوا فظائع الأندلس، وهم الذين شردوا المسلمين في فلسطين وأحلوا اليهود محلهم، متعاونين في هذا مع الإلحاد والمادية!

وأهل الكتاب هؤلاء هم الذين يشردون المسلمين في كل مكان في الحبشة والصومال وارتيريا وغيرها حيث يتعاونون في هذا التشريد مع الإلحاد والمادية والوثنية في يوغسلافيا والصين والتركستان والهند وفي كل مكان!

إن هؤلاء الذين يظنون – وهم واهمون – إنه يمكن أن يقوم بيننا وبين أهل الكتاب هؤلاء ولاء وتناصر ندفع به المادية الإلحادية عن الدين: لا يقرأون القرآن، وإذا قرأوه اختلطت عليهم دعوة السماحة التي هي طابع الإسلام فظنوها دعوة الولاء الذي يحذر منه القرآن. ومن هنا يحاولون تمييع المفاصلة

وغير هؤلاء الثلاثة خلق كثير. والذي يظهر لي أن هؤلاء وأمثالهم اعتمدوا ما ذكره شيخهم الأول جمال الدين الأفغاني الذي كان متأثراً بأفكار الماسونية الخبيثة وهو أول من حمل راية الدعوة إلى زمالة الأديان فهو يقول في خاطراته بعنوان «نظرية الوحدة» ما نصه: (وجدت بعد كل بحث وتنقيب وإمعان أن أديان التوحيد الثلاثة على تمام الاتفاق في المبدأ والغاية وإذا نقص في واحد منها شيء من أوامر الخير المطلق استكمله الثاني!

... وعلى هذا لاح لي بارق أمل كبير أن يتحد أهل الأديان الثلاثة مثلما التحدت الأديان في جوهرها وأصلها وغايتها وأنه بهذا الاتحاد يكون البشر قد خطا نحو السلام خطوة كبيرة في هذه الحياة القصيرة وأخذت أضع لنظريتي هذه خططاً وأخط أسطراً وأحبر رسائل للدعوة كل ذلك وأنا لم أخالط أهل الأديان كلهم عن قرب وكثب ولا تعمقت في أسباب اختلاف أهل الدين الواحد وتفرقهم فرقاً وشيعاً وطوائيف...(١٩٠٠).

وهذه الأقوال فيها من المغالطات ما هو ظاهر لكل ذي عينين، فمن قال: إن الدين الإسلامي يسمع للنصراني: أن يدعو إلى نصرانيته، ولليهودي أن يدعو إلى يهوديته والبوذي أن يدعو إلى بوذيته، وغير ذلك من أديان البشر الوضعية أو الأديان المحرفة؟

هل هؤلاء الدعاة يجهلون ما ذكره القرآن عن بني إسرائيل وقتلهم الأنبياء ثم تحريف التوراة والإنجيل، ثم اللعب بالكتب المنزّلة حسبا تمليه عليهم أهواؤهم؟

هل هؤلاء يجهلون قوله تعالى:

لَّقَدْكَغَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓ الإِنَّ ٱللَّهَ ثَالِثُ ثَلَـٰغُتُو

[سورة المائدة: ٧٣].

⁽۱۹۰) •خاطرات جمال الدين الأَفغاني، اختبار عبد العزيز سيد الأَهل: (ص١٤)، وانظر (ص١٥٨)، الناشر: دار حراء بالقاهرة.

وقوله تعالى:

وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ عُرِّرُ ٱبْنُ ٱللَّهِ وَقَالَتِ ٱلنَّصَدَى ٱلْمَسِيحُ أَبْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُ مِ بِأَفْرُهِ فِيمَّ يُضَنَهِ عُونَ قَوْلَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن قَبِّلُ قَدَ نَلَهُ مُر اللَّهُ أَنَ يُؤْفَكُونَ عَنَى اللَّهُ مَا اللَّهُ أَنَّ يُؤْفَكُونَ عَنَى اللَّهُ مَا اللَّهُ أَنَّ الْفُوفَ

[سورة التوبة: ٣٠].

وقوله تعالى:

وَدُواْلَوْ تَكُفُرُونَ كَمَاكَفُرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآءُ

[سورة النساء: ٨٩].

وقوله تعالى:

وَدَّ كَيْرٌ مِنْ أَهْ لِأَلْكِنْبِ لَوْيَرُدُّ وَنَكُم مِنْ بَعْدِ الْمِنْدِكُمْ كُفَّالًا إِيمَانِكُمْ كُفَّالًا

[سورة البقرة: ١٠٩].

وغير ذلك من النصوص الكثيرة التي تبين عداوة أهل الكتاب للمسلمين. ورحم الله الأستاذ الجليل، العالم الربّاني سيد قطب حين قال: إن سماحة الإسلام مع أهل الكتاب شيء واتخاذهم أولياء شيء آخر، ولكنهما يختلطان على بعض المسلمين الذين لم تتضح في نفوسهم الرؤية الكاملة لحقيقة هذا الدين ووظيفته، الذي يهدف إلى إنشاء واقع في الأرض وفق التصور الإسلامي الذي يختلف في طبيعته عن سائر التصورات التي تعرفها البشرية.

إن هؤلاء الذين تختلط عليهم تلك الحقيقة لأنه ينقصهم الحس النقي بحقيقة العقيدة كما ينقصهم الوعي الذكي لطبيعة المعركة وطبيعة أهل الكتاب فيها، ويغفلون عن التوجيهات القرآنية الواضحة الصريحة فيها، فهم يخلطون بين دعوة الإسلام إلى السماحة في معاملة أهل الكتاب والبر بهم في المجتمع المسلم الذي يعيشون فيه وبين الولاء الذي لا يكون إلا الله ولرسوله وللجماعة المسلمة،

الحاسمة بين المسلمين وأهل الكتاب، باسم التسامح والتقريب بين أهل الأديان السماريه. فكما أنهم مخطئون في فهم معنى التسامح.

إن الدين الذي نزل على رسول الله على هو الدين عند الله. والتسامح يكون في المعاملات الشخصية، لا في التصور الاعتقادي ولا في النظام الاجتاعي. أما هؤلاء، فيحاولون تمييع اليقين الجازم في نفس المسلم الذي يقرر أن الله لا يقبل ديناً إلا الإسلام، وأن على المسلم أن يحقق منهج الله الممثل في الإسلام ولا يقبل دونه بديلاً، ولا يقبل فيه تعديلاً – ولو طفيفاً – قال تعالى:

إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلْإِسْلَامُ

[سورة آل عمران: ١٩].

وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَيْمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ

[سورة آل عمران: ٨٥].

والإسلام قد جاء ليصحح اعتقادات أهل الكتاب كا جاء ليصحح اعتقادات المشركين والوثنيين سواء، ودعاهم إلى الإسلام جميعاً لأن هذا هو "الدين" الذي لا يقبل الله غيره من الناس جميعاً.. والمسلم مكلف أن يدعو أهل الكتاب إلى الإسلام، كا يدعو الملحدين والوثنيين سواء، وهو غير مأذون في أن يكره أحداً من هؤلاء ولا هؤلاء على الإسلام، لأن العقائد لا تنشأ في الضمائر بالإكراه، فالإكراه في الدين فوق أنه منهي عنه، هو كذلك لا ثمرة الهذاك.

⁽۱۹۱) انظر دفي ظلال القرآنه: (ج۹۰۹/۲ ــ ۹۱۰) بتصرف.

الفرق بين الموالاة والمعاملة بالحسني

قلنا قبل قليل أن الولاء شيء والمعاملة شيء آخر والأصل في هذا قوله تعالى:

ڵٙٳؠۜڹٚۿٮؗڴۯٵڵڐؙۼڹٲڶؘؽڹؘڶمؙؠڡٞڹڵۯػٛؠٝڣٵڶێڹۣۅؘڶڗڠٚڔۣڿۘۅڰٝ ڝؚٚ؞ڍؠؘڒؚڲؙؗؗؗؠۧٲؙڹۺؖۯڰڴڗۅۘؿؙڡ۫ڛڟۊٳڷؾؠۣؠؖ۫ٳڹٞٵڵڵة ڝؚٛۺؙٵڶڡؙڡ۫ڛطِينَ

[سورة الممتحنة: ٨].

وقد آختلف أهل العلم في تفسيرها فقال بعضهم إن المعني بها: الذين كانوا آمنوا بمكة ولم يهاجروا فأذن الله للمؤمنين ببرهم والإحسان إليهم وإلى هذا ذهب مجاهد.

وقال آخرون: عني بها من غير أهل مكّة من لم يهاجر.

وقال آخرون: بل عني بها من مشركي مكّة من لم يقاتل المؤمنين ولم يخرجوهم من ديارهم ونسخ الله ذلك بعدُ بالأمر بقتالهم. ويروى هذا عن قتادة (۱۹۲).

ورجع آبن جرير: أن أولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: عني بذلك: لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلونكم في الدين من جميع أصناف الملل والأديان أن تبروهم وتصلوهم وتقسطوا إليهم. لأن الله عزَّ وجلَّ عم بقوله: ﴿الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم جميع من كان ذلك صفته، فلم يخصص به بعضاً دون بعض، ولا معنى لقول من قال: ذلك منسوخ. لأن برَّ المؤمن أحداً من أهل الحرب ممن بينه وبينه قرابة نسب، أو معن لا قرابة بينهما ولا نسب غير محرم، ولا منهي عنه إذا لم

⁽۱۹۲) وتفسير الطبريه: (ج۲۸/۲۸).

يكن في ذلك دلالة له أو لأهل الحرب على عورة لأهل الإسلام، أو تقوية لهم بكراع أو سلاح.

ويبيّن ذلك الخبر المروي عن آبن الزبير في قصة أسماء مع أمّها(١٩٣). والإسلام بفعله هذا – حتى في حالة الخصومة – يستبقي أسباب الود في النفوس بنظافة السلوك، وعدالة المعاملة آنتظاراً لليوم الذي يقتنع فيه خصومه بأن الخير في أن ينضووا تحت لوائه الرفيع(١٩٤).

وقد سبق الحديث في أول هذا البحث: أن آلله أمر بصلة الأقارب الكفار والمشركين وأن ذلك ليس موالاة لهم في شيء.

ونزيد هذا الأمر إيضاحاً بقصة أسماء بنت أبي بكر رضي آلله عنها مع أُمّها.

فقد روى البخاري ومسلم عن أسماء رضي آلله عنها قالت: قدمت علي أمنى وهي مشركة في عهد رسول آلله علي فاستفتيت رسول آلله علي قلت: إن أمنى قدمت على وهي راغبة أفاصل أمنى؟ قال: [نعم صلى أمك](١٩٠٠).

قال الخطابي: فيه -- أي الحديث -- أن الرحم الكافرة توصل من المال ونحوه كما توصل المسلمة ويستنبط منه وجوب نفقة الأب الكافر والأم الكافرة وإن كان الولد مسلماً (١٩٦).

قال آبن حجر: البر والصلة والإحسان لا يستلزم التحابب والتوادد المنهي عنه في قوله تعالى:

⁽۱۹۳) وتفسير الطبرية: (ج١٦/٢٨).

⁽١٩٤) انظر دالظلال: (ج٦/١٩٤).

⁽١٩٥) المحيح البخارية: (ج٥/٢٣٣، ح٢٦٢) كتاب المبة، باب الهدية للمشركين، واصحيح مسلمه: (ج٦٩٦/٢، ح١٠٠٣) كتاب الزكاة.

⁽۱۹۹) افتح الباريه: (ج١٩٤).

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُوكَ بِٱللَّهِ وَٱلْبَوْمِ ٱلْآخِيرِ بُوَآذُوكَ مَنْ حَادَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ

[سورة المجادلة: ٢٢].

فإنها عامة في حق من قاتل ومن لم يقاتل(١٩٧).

وقال آبن القيم: الذي يقوم عليه الدليل وجوب الإنفاق، وإن اختلف الدينان لقوله تعالى:

> وَوَصَّيْنَا ٱلْإِنسَنَ بِوَلِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمَّهُ، وَهْنَاعَلَى وَهْنِ وَفِصَنلُهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ الشَّكُرْلِ وَلَوْلِدَيْكَ إِلَى ٱلْمَصِيرُ ﴿ وَإِنجَهَدَاكَ عَلَى أَن تُشْرِكَ فِي مَالَئِسَ لَكَ بِهِ، عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُ مَا فِي ٱلدُّنْهَا مَعْرُوفًا

[سورة لقمان: ١٤ - ١٥].

وليس من الإحسان ولا من المعروف ترك أبيه وأمه في غاية الضرورة والفاقة وهو في غاية الغني. وقد ذم آلله قاطعي الرحم وعظم قطيعتها وأوجب حقها وإن كانت كافرة لقوله تعالى:

وَاتَّعُواْ اللَّهَ ٱلَّذِي نَسَآهَ لُونَ بِهِ وَٱلْأَرْحَامُ

[سورة النساء: ١].

وفي الحديث ولا يدخل الجنَّة قاطع رحمه(١٩٨).

وصلة الرحم واجبة، وإن كانت لكافر، فله دينه وللواصل دينه وقياس

⁽۱۹۷) وفتح الباريه: (ج٥/٢٣٣).

ر (١٩٨) وصحيح البخاري، (ج ١٠/٥/١، ح ٥٩٨٤) كتاب الأدب، باب إثم القاطع، ووصحيح مسلم، (ج ١٩٨١/٤، ح٥٥٦) في كتاب البر والصلة، ويلاحظ هنا: أن النكرة وقعت في سياق النفي فتعم.

النفقة على الميراث قياس فاسد. فإن الميراث مبناه على النصرة والموالاة بخلاف النفقة فإنها صلة ومواساة من حقوق القرابة.

وقد جعل آلله للقرابة حقًا – وإن كانت كافرة – فالكفر لا يسقط حقوقها في الدنيا. قال تعالى:

وَاعْبُدُواالله وَلَانُشْرِكُوابِهِ مَسَيْكًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إحْسَنُا وَبِذِى الْقُرْبَى وَالْيَسَنَى وَالْمَسَدِينِ وَالْجَارِ ذِى الْقُرْبَى وَالْجُارِ الْجُنُبِ وَالْمَسَاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ آيْمَنْكُمْ إِنَّ الله لَا يُحِبُّمَن كَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ آيْمَنْكُمْ إِنَّ اللهَ لَا يُحِبُّمَن حَانَ كُنْسَالًا فَخُورًا

[سورة النساء: ٣٦].

وكل من ذكر. في هذه الآية فحقه واجب وإن كان كافراً، فما بال ذي القربى وحده يخرج من جملة من وصى آلله بالإحسان إليه(١٩٩٠)

من هنا: يتضع لنا: أن الموالاة المثلة في الحب والنصرة شيء. والنفقة والصلة والإحسان للأقارب الكفار شيء آخر. وسماحة الإسلام أيضاً تتضع في معاملة الأسرى والشيوخ والأطفال والنساء في الحرب. كما هو معلوم من صفحاته المشرقة.

⁽١٩٩) وأحكام أهل النمة: (ج١٧/٢ ـــ ٤١٨).

* المبحث الثاني: التعامل مع الكفار:

(١) البيع والشراء:

يقول شيخ الإسلام آبن تيمية رحمه آلله: الأصل أنه لا يحرم على الناس من المعاملات التي يحتاجون إليها إلا ما دل الكتاب والسنة على تحريمه، كما لا يشرع الهم من العبادات التي يتقربون بها إلى آلله إلا ما دل الكتاب والسنة على شرعه. إذ الدين ما شرعه آلله، والحرام ما حرمه آلله، بخلاف الذين ذمهم آلله حيث حرموا من دون آلله ما لم يحرمه آلله وأشركوا به ما لم ينزل به سلطاناً، وشرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به آلله (٢٠٠٠).

و آنطلاقاً من هذه القاعدة وبناء على النصوص الشرعية وسيرة رسول آلله على النصوص الشرعية وسيرة رسول آلله على ألله على ألله على المعامل مع الكفار في البيع والشراء والهدية وخلاف ذلك لا يدخل في مسمى الموالاة، بل يباح للمسلم البيع والشراء مع الكفار فهذا شيخ الإسلام آبن تيمية يُسأَل عن معاملة التنار فيقول:

(يجوز فيها ما يجوز في معاملة أمثالهم، ويحرم فيها ما يحرم في معاملة أمثالهم، فيجوز أن يبتاع الرجل من مواشيهم وخيلهم ونحو ذلك كما يبتاع من مواشي الأعراب والتركمان والأكراد ويجوز أن يبيعهم من الطعام والثياب ونحو ذلك ما يبيعه لأمثالهم.

فأما إن باعهم أو باع غيرهم ما يعينهم به على المحرمات، كبيع الخيل والسلاح لمن يقاتل به قتالاً محرماً فهذا لا يجوز قال تعالى:

وَنَمَاوَنُواْعَلَ ٱلْإِرَوَالنَّقُوكَ وَلَائَمَاوَثُواْ عَلَ ٱلْإِثْدِ وَٱلْمُدُّوَٰنِ وَٱنَّفُواْاللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ

[سورة المائدة: ٢].

⁽۲۰۰) والسياسة الشرعية: (ص٥٥٥).

وإذا كان الذي معهم أو مع غيرهم، أموال يعرف أنهم غصبوها من معصوم فذلك لا يجوز آشتراؤها لمن يمتلكها لكن إذا آشتريت على طريق الاستنقاذ لتصرف في مصارفها الشرعية فتعاد إلى أصحابها – إن أمكن – وإلا صرفت في مصالح المسلمين: جاز هذا. وإذا علم أن في أموالهم شيئاً محرماً لا تعرف عينه، فهذا لا تحرم معاملتهم فيه كما إذا علم أن في الأسواق ما هو مغصوب ومسروق ولم يعلم عينه) (٢٠١).

وقد روى البخاري في كتاب البيوع باب الشراء والبيع مع المشركين وأهل الحرب عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي آلله عنهما قال: كنا مع النبي عليه ثم جاء رجل مشرك مشعان (٢٠٢) طويل بغنم يسوقها فقال النبي عليه: وبيعاً أم عطية أو قال: أم هبة فقال: لا. بيع فاشترى منه شاة (٢٠٣).

قال آبن بطال: معاملة الكفار جائزة إلا بيع ما يستعين به أهل الحرب على المسلمين (٢٠٤).

وثبت أيضاً عن النبي ﷺ أنه أخذ من يهودي ثلاثين وسقاً من شعير ورهنه درعه (۲۰۰). قال شيخ الإسلام آبن تيمية:

(وإذا سافر الرجل إلى دار الحرب ليشتري منها جاز عندنا، كما دل عليه حديث تجارة أبي بكر رضي آلله عنه في حياة رسول آلله عليه أرض الشام وهي حينذاك دار حرب وغير ذلك من الأحاديث.

⁽۲۰۱) المسائل الماردينية: (ص۱۳۲ ــ ۱۳۳) تحقيق الشاويش، الطبعة الثالثة سنة ١٣٩٩ م.

⁽۲۰۲) أي طويل مشعث الشعر.

⁽۲۰۳) اصعیع البخاري: (ج٤١٠/٤) ح٢٢١٦).

⁽۲۰٤) وفتح الباري، (ج٤/١٠١).

⁽٢٠٥) المستد أحمده: (ج٥/١٣٧، ح٢٤٠٩) تحقيق أحمد شاكر وقال: إستاده صحيح.

فأما بيع المسلم لهم في أعيادهم ما يستعينون به على عيدهم من الطعام واللباس والريحان ونحو ذلك، أو إهداء ذلك لهم: فهذا فيه نوع إعانة على إقامة عيدهم المحرم، وهو مبني على أصل وهو: أنه لا يجوز أن يبيع الكفار عنباً أو عصيراً يتخذونه خمراً.

وكذلك لا يجوز بيعهم سلاحاً يقاتلون به مسلماً(٢٠٦).

(٢) الوقف عليهم أو وقفهم على المسلمين:

قال آبن القيم: أما ما وقفوه. فينظر فيه، فإن وقفوه على معين أو جهة يجوز للمسلم الوقف عليها كالصدقة على المساكين والفقراء وإصلاح الطرق والمصالح العامة، أو على أولادهم وأنسالهم وأعقابهم: فهذا الوقف صحيح. حكمه حكم وقف المسلمين على هذه الجهات لكن إذا شرط في استحقاق الأولاد والأقارب بقاءهم على الكفر "نفإن أسلموا لم يستحقوا شيئاً": لم يصح هذا الشرط، ولم يجز للحاكم أن يحكم بموجبه بأتفاق الأمة لأنه مناقض لدين الإسلام، مضاد لما بعث الله به رسوله علية.

أما وقف المسلم عليه: فإنه يصبح منه ما وافق حكم آلله ورسوله، فيجوز أن يقف على معين منهم، أو على أقاربه، وبني فلان ونحوه.

ولا يكون الكفر موجباً ولا شرطاً في الاستحقاق ولا مانعاً منه - فلو وقف على ولده أو أبيه أو قرابته استحقوا ذلك وإن بقوا على كفرهم، فإن السلموا فأولى بالاستحقاق.

وأما الوقف على كنائسهم وبيعهم ومواضع كفرهم التي يقيمون فيها شعار الكفر: فلا يصح من كافر ولا مسلم. فإن في ذلك أعظم الإعانة لهم على الكفر والمساعدة والتقوية عليه، وذلك مناف لدين آلله(٢٠٧).

⁽۲۰۹) واقتضاء الصراط المستقيمة: (ص٢٢٩).

⁽٢٠٧) وأحكام أهل الذمةو: (ج١٩٩١ ـ ٣٠٢)، وانظر ومجموعة الرسائل ـ

(٣) عيادتهم وتهننتهم :

روى البخاري في كتاب الجنائز عن أنس رضي آلله عنه قال: كان غلام يهودي يخدم النّبي عليه فمرض فأتاه النّبي عليه يعوده، فقعد عند رأسه فقال له: أسلم. فنظر إلى أبيه وهو عنده فقال له: أطع أبا القاسم عليه فأسلم، فخرج النّبي عليه وهو يقول: «الحمد لله الذي أنقذه من النار» (٢٠٨).

وروى أيضاً: قصة أبي طالب حين حضرته الوفاة فزاره النَّبِي عَلَيْهِ وعرض عليه الإسلام(٢٠٩).

قال آبن بطال: إنما تشرع عيادته إذا رجي أن يجيب إلى الدبخول في الإسلام، فأما إذا لم يطمع في ذلك فلا (٢١٠).

قال آبن حجر: والذي يظهر: أن ذلك يختلف بآختلاف المقاصد، فقد يقع بعيادته مصلحة أخرى(٢١١).

أما تهنئتهم بشعائر الكفر المختصة بهم فحرام بالاتفاق، وذلك مثل أن يهنأهم بأعيادهم فيقول: عيدك مبارك، أو تهنأ بهذا العيد، فهذا إن سلم قائله من الكفر فهو من المحرمات، وهو بمنزلة أن يهنئه بسجوده للصليب، بل ذلك أعظم إثماً عند آلله، وأشد مقتاً من التهنئة بشرب الخمر وقتل النفس وآرتكاب الفرج الحرام ونحوه.

وكثير مما لا قدر للدين عنده يقع في ذلك، ولا يدري قبح ما فعل. فمن هنأ عبداً بمعصية، أو بدعة أو كفر فقد تعرض لمقت آلله وسخطه،

⁼ والمسائل: (۲۲۹/۱).

⁽۲۰۸) وصحیح البخاري: (ج۳/۲۱)، ح۱۳۵۲).

⁽٢٠٩) وصحيح البخاري: (ج٣/٢٢٢، ح١٣٦٠) كتاب الجنائز.

⁽۲۱۰) افتح الباري: (ج۱۱۹/۱۰).

⁽۲۱۱) قتع الباري: (ج۱۱۹/۱۰).

وقد كان أهل الورع من أهل العلم يتجنبون تهنئة الظلمة بالولايات، وتهنئة الجهال بمنصب القضاء والتدريس والإفتاء تجنباً لمقت آلله وسقوطهم من عينه، وإن بلي الرجل فتعاطاه دفعاً لشرَّ يتوقعه منهم فمشى إليهم ولم يقل إلا خيراً ودعا لهم بالتوفيق والتسديد فلا بأس بذلك(٢١٢).

ويدخل في هذا أيضاً: تعظيمهم ومخاطبتهم بالسيد والمولى وذلك حرام قطعاً، ففي الحديث المرفوع ولا تقولوا للمنافق سيد فإنه إن يك سيداً فقد أسخطتم ربكم عزَّ وجلُّ (٢١٣).

ولا يجوز أيضاً تلقيبهم - كما يقول آبن القيم - بمعز الدولة أو فلان السديد، أو الرشيد أو الصالح ونحو ذلك. ومن تسمى بشيء من هذه الأسماء لم يجز للمسلم أن يدعوه به، بل إن كان نصرانياً قال: يا نصراني، يا صليبي، ويقال لليهودي، يا يهودي.

ثم قال آبن القيم بالنص:

(.. وأما اليوم فقد وفقنا إلى زمان يصدرون في المجالس، ويقام لهم وتقبل أيديهم ويتحكمون في أرزاق الجند، والأموال السلطانية، ويكنون بأبي العلاء وأبي الفضل، وأبي الطيب، ويسمون حسناً وحسيناً وعثمان وعليًا! وقد كانت أسماؤهم من قبل: يوحنا ومتى وجرجس وبطرس وعزرا وأشعيا، وحزيل وحيى، ولكل زمان دولة ورجال) (٢١٤) ا.هـ.

وإذا كان هذا كلام العلاّمة آبن القيم وهو المتوفى سنة ٧٥١هـ رحمه آلله. فلينظر المسلم اليوم إلى هذا الغثاء الذي هو كغثاء السيل، ينتسبون

⁽٢١٢) - وأحكام أهل الذمة، لابن القيم: (ج١/٥٠١ - ٢٠٦).

⁽٢١٣) وسنن أبي داوده: (ج٥/٧٥٧، ح٧٧٧) كتاب الأدب. قال الألباني: إسناده محيح. انظر ومشكاة المصابيحه: (ج٩/٣٤٩، ح٤٧٨).

⁽٢١٤) وأحكام أهل الذمة: (ج٢/١٧٧).

للإسلام وهم يتبعون أعداء آلله في كل صغيرة وكبيرة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوه، وليست تبعية لهم فحسب بل إنها تبعية بإعجاب وأنبهار! فما تمر بأعدائنا مناسبة إلا وتنهال التهاني عليهم من كل حدب وصوب بالتهنئة والتبريك ومعسول الأماني!!

(٤) حكم السلام عليكم:

آختلف العلماء في معنى قوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام حين دعا أباه فأبى قال إبراهيم:

سكنمعكيك

[سورة مريم: ٤٧].

فأما الجمهور فقالوا: المراد بسلامه المسالمة التي هي المشاركة لا التحية. وقال الطبري: معناه: أمنة مني لك. وعلى هذا لا يبدأ الكافر بالسلام (٢١٥). وقال بعضهم في معنى تسليمه: هو تحية مفارق. وجوز تحية الكافر وأن يبدأ بها قيل لابن عيينة: هل يجوز السلام على الكافر؟ قال نعم. قال آلله تعالى:

لَابَنْهَ كُوُّاللَّهُ عَنِ ٱلَّذِينَ لَمْ بُعَنِيلُوكُمْ فِ ٱلدِّينِ وَلَمْ يُحْرِجُوكُمْ مِن دِبَرِكُمْ أَن نَبَرُوهُمْ وَتُغْسِطُوا إِلَيْهِمْ

[سورة المنتحنة: ٨].

وقال:

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أَسُوةُ حَسَنَةٌ فِي إِزْهِيمَ

[سورة المتحنة: ٤].

⁽۲۱۰) انفسير القرطبي: (ج۱۱۱/۱ - ۱۱۲).

⁽٢١٦) اتفسير القرطبي: (ج١١١/١ ــ ١١٢).

وقال إبراهيم لأبيه ﴿سلام عليك﴾.

قال القرطبي: قلت: والأظهر من الآية ما قاله سفيان بن عيينة (٢١٦). وفي هذا الشأن حديثان: فقد روى أبو هريرة أن رسول آلله عليه قال: ولا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام، فإذا لقيتم أحدهم في الطريق فأضطروه إلى أضيقه (٢١٧).

وفي الصحيحين، عن أسامة بن زيد أن النّبي عليه ركب حماراً عليه إكاف تحته قطيفة فدكية، وأردف وراءه أسامة بن زيد، وهو يعود سعد بن عبادة في بني الحرث بن الخزرج وذلك قبل وقعة بدر، حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الأوثان، واليهود، وفيهم عبد آلله بن أبي بن سلول، وفي المجلس عبد آلله بن رواحة، فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمّر عبد آلله بن أبي أنفه بردائه ثم قال: لا تغبروا علينا، فسلم عليهم النّبي عليها الحديث.

قال القرطبي:

(فالأول: يفيد ترك السلام عليهم آبتداء، لأن ذلك إكرام والكافر ليس أهله. والثاني: يجوز ذلك. قال الطبري: ولا يعارض ما رواه أسامة بحديث أبي هريرة أبي هريرة، فإنه ليس أحدهما خلاف للآخر، وذلك أن حديث أبي هريرة مخرجه العموم، وخبر أسامة يبيّن أن معناه الخصوص. قال النخعي: إذا كانت ملحرجه عند يهودي أو نصراني فآبدأ بالسلام.

فبان بهذا أن حديث أبي هريرة ولا تبدؤهم بالسلام، إذا كان لغير سبب يدعوكم إلى أن تبدؤهم بالسلام من قضاء ذمام أو حاجة تعرض لكم قِبلهم، أو حق صحبة أو جوار أو سفر.

⁽۲۱۷) سبق تخریجه: (ص۲٤۷).

⁽۲۱۸) اصحیح البخاريه: (ج۱۱/۱۸، ۲۰۵۶) کتاب الاستئذان، واصحیح مسلمه: (ج۳/۲۲/۲، ۱۷۹۸) في الجهاد.

قال الطبري: قد روى عن السلف أنهم كانوا يسلمون على أهل الكتاب وفعله آبن مسعود بدهقان صحبه في طريقه قال له علقمة: يا أبا عبد الرحمن أليس يكره أنه يبدؤا بالسلام؟ قال: نعم. ولكن حق الصحبة.

وقال الأوزاعي: إن سلَّمت فقد سلَّم الصالحون قبلك، وإن تركت فقد ترك فقد ترك الصالحون قبلك. وروي عن الحسن البصري أنه قال: إذا مررت بمجلس فيه مسلمون وكفار فسلم عليهم) (٢١٩).

قال آبن القيم: إن صاحب هذا الوجه - أي من أجاز آبتداءهم بالسلام - قال يقال له - السلام. فقط بدون ذكر الرحمة، وبلفظ الإفراد (٢٢٠).

(أما رد السلام عليهم فآختلف في وجوبه: فالجمهور على وجوبه وهو الصواب. وقالت طائفة: لا يجب الرد عليهم كما لا يجب على أهل البدع وأولى والصواب الأول: والفرق: أنا مأمورون بهجر أهل البدع تعزيراً لهم وتحذيراً منهم بخلاف أهل الذمة) (٢٢١).

قلت: ومما يرجع رأي الجمهور في وجوب الرد على أهل الكتاب قوله على أهل الكتاب قوله على: وإذا سلم عليكم اليهود فإنما يقول أحدهم: السام عليكم. فقل وعليك، (۲۲۳). وقوله على: وإذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكمه (۲۲۳).

⁽٢١٩) وتفسير القرطبي، (ج١١٢/١١).

⁽۲۲۰) قزاد المادة: (۲۲۰).

⁽۲۲۱) فزاد الممادة: (۲۲۵/۲).

⁽۲۲۲) وصحيح البخاريه: (ج۲/۱۱) ح۲۲۷) كتاب الاستقذان، ووصحيح مسلمه: (ج۲/۱۱) ح۲۱۶۶) في السلام.

⁽۲۲۳) وصحيح البخاريه: (ج۲/۱۱) ح۱۲۵۸) كتاب الاستقذان، ووصحيح مسلمه: (ج۲/۱۱)، ح۲۱۲۳).

* المبحث الثالث: الاتتفاع بالكفار ويما عندهم:

إن الإسلام يتسامح في أن يتلقى المسلم من غير المسلم ما ينفعه في علم الكيمياء والفيزياء والفلك والطب والصناعة والزراعة والأعمال الإدارية وأمثال ذلك. وهذا حين تنعدم الاستفادة من هذه العلوم من مسلم تقي (٢٢٤).

كذلك يدوز الانتفاع بهم في دلالة الطريق وما عندهم من سلاح وملابس وغير ذلك من الحاجات التي يحتاجها الناس، وجرت العادة فيها أن المسلم والكافر يستويان في الانتفاع بها.

ولكن الإسلام لا يبيح بل يرفض أن يتلقى المسلم أي شيء يتعلق بعقيدته أو مقومات تصوره، أو تفسير قرآنه وسنّة نبيه على أو منهج تاريخه أو نظام ومنهج سياسته أو موجبات أدبه وتعبيره ممن لا يؤمن بهذا الإسلام(٢٢٥).

وقد سبق في أول هذا البحث أن قلنا: إن المسلمين وقعوا في غلطة كبرى حين آستوردوا فلسفة اليونان وتصوف الهنود والفرس لأنها غثاء إذا مزج بالتصور الإسلامي النقي نتج من ذلك خليط من غبش العقيدة وآنحراف التصورات.

وأحسنوا حين ترجموا كتب الطب والكيمياء ودفعهم ذلك إلى أكتشاف علوم جديدة منها علم الجبر. فقد كانت العقلية الإسلامية المتنورة بنور آلله قادرة على الابتكار والإبداع في المجال العلمي بكل ميادينه وفي المجال الأدبى والثقافي.

⁽۲۲۶) انظر امعالم في الطريق: (ص۱۳۱ ـــ ۱۳۲)، وانظر المجموع فتاوى، شيخ الإسلام ابن تيمية: (ج١١٤/٤).

⁽٢٢٥) انظر المصدر السابق ومعالم في الطريق): (ص١٣١).

ذلك أن لديهم من مقومات هذه العقيدة ومقتضياتها ما يدفعهم للعمل بجد وصبر. وهم يعلمون أن ذلك جزء من عبادة آلله. لأن نفع ما توصلوا إليه لم ينفعهم هم فحسب بل تعدى ذلك إلى كافة الناس حتى إن أوروبا ظلت قروناً طوالاً تعتمد على النظريات الإسلامية والأبحاث التي آبتكرها المسلمون. وانعكس هذا على التقدم العلمي الذي توصل إليه الغرب في القرون الأخيرة، بعد أن نام المسلمون، وتركوا مركز القيادة والريادة في كل شيء حتى جاءت الأجيال التي نشهدها اليوم فإذا بها عالة على تلاميذ أجدادها بالأمس!

من أجل ذلك نقول: ونحن نستبشر بالخير حيث بدأ الزحف الإسلامي اليوم في كل أرض – إنه ينبغي للمسلمين أن يعرفوا ماذا يأخذون من غيرهم فيستفيدون به، وماذا يتركونه لئلا يقعوا فيما وقع فيه من قبلهم.

إن عليهم أن يجعلوا هذه العقيدة الإسلامية هي القاعدة التي يقوم عليها البناء الإسلامي من جديد ثم يستوردون من غير المسلمين ما ينقصهم في المجال ''العلمي البحت'' ويكون هذا الاستيراد بحذر وذكاء، حيث تصاغ هذه العلوم بصياغة علمية مؤمنة سليمة من صياغة الملاحدة ودعاة ''اللادين''.

وقد يقول قائل: وما دخل الأسلوب العلمي البحت في الأسلوب الديني؟ والجواب: إنه لا فصل بين دين وعلم، بل الدين الإسلامي هو دين العلم. وصياغة الأسلوب العلمي من منطلق إسلامي صحيح يغرس في النفوس إيماناً عميقاً بقدرة الخالق سبحانه وتعالى وعظيم صنعه وإبداعه في هذا الكون بكل ما فيه.

ثم إن هذا الاعتراض فيه مغالطة ظاهرة: فإنه مهما آدعى المتجردون للأسلوب العلمي أنهم "حياديون" فإنه يستحيل أن تكون صياغة من تلقى نظرية ماركس أو فرويد أو دوركايم لنظرية علمية ما، مثل صياغة من كان

بنفس الكفاءة العلمية ولكنه تلقى عقيدة ''لا إِلَه إِلا ٱللهُ'' من مشكاة محمد بن عبد ٱلله عَلِيلِيِّهِ.

وهذا أمر ظاهر لا يستطيع أن ينكره إلا مكابر أو جاهل يجهل أنه يغالط نفسه.

وأدلة الانتفاع بالكفار نجدها في سنة رسول آلله عليه فقد ورد في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري وغيره في كتاب الإجارة باب آستئجار المشركين عند الضرورة أو إذا لم يوجد أهل الإسلام عن عائشة رضي آلله عنها وآستأجر النّبي عليه وأبو بكر رجلاً من بني الديّل ثم من بني عبد بن عدي هادياً خريتاً – الخريت: الماهر بالهداية – قد غمس يمنين حلف في عدي هادياً خريتاً – الخريت: الماهر بالهداية الدغمس بن وائل وهو على دين كفار قريش فأمناه، فدفعا إليه راحلتيهما واعداه غار ثور بعد ثلاث ليال، فأتاهما براحلتيهما صبيحة ليال ثلاث فآرتحلالات عار ثور بعد ثلاث ليال، فأتاهما براحلتيهما صبيحة ليال ثلاث فآرتحلالات الحديث. قال آبن القيم: آسمه عبد آلله بن اريقط الدؤلي وفي أستئجاره وهو كافر: دليل على جواز الرجوع إلى الكافر في الطب والأدوية آستضمن عدالة ولا يلزم من والحساب والعيوب ونحوها، ما لم يكن ولاية تتضمن عدالة ولا يلزم من مجرد كونه كافراً أن لا يوثق به في شيء أصلاً، فإنه لا شيء أخطر من الدلالة في الطريق ولا سيما في مثل طريق الهجرة (۲۲۷).

قال آبن بطال: عامة الفقهاء، يجيزون آستهجارهم - أي المشركين - عند الضرورة وغيرها لما في ذلك من المذلة لهم، وإنما الممتنع أن يؤاجر المسلم نفسه من المشرك لما فيه من إذلال المسلم(٢٢٨). ولكن ما هو الحكم لو آجر المسلم نفسه من كافر؟

والجواب على ذلك ما رواه البخاري أيضاً عن خباب رضي ٱلله عنه

⁽۲۲۶) ، صحيح البخاري: (ج٤٤٢/٤)، ح٢٢٦٣).

⁽۲۲۷) المدائع الفوائدة: (۲۰۸/۳).

⁽۲۲۸) وفتح الباريو: (۲۲۸).

قال: كنت رجلاً قيناً فعملت للعاص بن واثل فاجتمع لي عنده، فأتيته أتقاضاه فقال: لا وآلله لا أقضيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: أما وآلله حتى تموت ثم تبعث فلا. قال: وإني لميت ثم مبعوث؟

قلت: نعم. قال: فإنه سيكون لي ثَمَ مال وولد، فأقضيك، فأنزل آلله تعالى:

أَفَرَهُ بْتَ ٱلَّذِي كَفَرَيْنَا يُنِنَا وَقَالَ لَأُونَيْكَ مَا لَا وَوَلَدُا

[سورة مريم: ٧٧].

قال المهلب: كره أهل العلم ذلك - أي مؤاجرة نفسه من مشرك في أرض الحرب - إلا لضرورة بشرطين أحدهما أن يكون عمله فيما يحل للمسلم فعله. والآخر: أن لا يعينه على ما يعود ضرره على المسلمين (٢٣٠).

أما آستهجار المشرك في الغزو: فقد رود النهي بذلك: ففي الحديث الذي رواه مسلم عن عائشة رضي آلله عنها قالت: خرج رسول آلله على قبل بدر، فلما كان بحرة الوبرة (۲۳۱) أدركه رجل، قد كان يذكر منه جرأة ونجدة، ففرح أصحاب رسول آلله على حين رأوه. فلما أدركه قال لرسول آلله على: ففرح جئت لأتبعك وأصيب معك قال له رسول آلله على: «تؤمن بآلله ورسوله؟» قال: لا. قال: «فارجع فلن أستعين بمشرك» قالت: ثم مضى حتى إذا كنا بالشجرة أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة. فقال له النبي على كا قال أول مرة قال: «فارجع فلن أستعين بمشرك» قال: ثم رجع فأدركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة قال له رسول آلله على والنبي على الله ورسوله؟» قال: ثم رجع فأدركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة فقال له رسول آلله على والنبي الله ورسوله؟» قال: نعم. فقال له رسول آلله على والنبي فالله ورسوله؟»

⁽٢٢٩) وصحيح البخاري»: (ج٤٥٢/٤، ح٢٧٥) كتاب الإجارة باب هل يؤاجر الرجل نفسه من مشرك في أرض الحرب.

⁽۲۳۰) افتح الباري: (ج٤/٢٥٤).

⁽٢٣١) موضع على بعد أربعة أميال من المدينة.

⁽۲۳۲) اصحیح مسلمه: (ج۲/۱۶۹۹، ح۱۸۱۷).

ولكن الحازمي(٢٣٣) قال: آختلف أهل العلم في هذا الباب:

فذهبت جماعة إلى منع الاستعانة بالمشركين مطلقاً، وتمسكوا بظاهر هذا الحديث. وقالوا: هذا حديث ثابت عن النّبي عليه وما يعارضه لا يوازيه في الصحة والثبوت فتعذر أدعاء النسخ لهذا.

وذهبت طائفة إلى أن للإمام أن يأذن للمشركين أن يغزوا معه ويستعين بهم ولكن بشرطين:

- (١) أَن يكون في المسلمين قلة وتدعو الحاجة إلى ذلك.
 - (٢) أَن يكونوا بمن يوثق بهم فلا تخش ثائرتهم.

فمتى فقد هذان الشرطان لم يجز للإمام أن يستعين بهم، قالوا: ومع وجود الشرطين يجوز الاستعانة بهم. وتمسكوا في ذلك بما رواه آبن عباس أن رسول آلله عليه آستعان بيهود بني قينقاع، وآستعان بصفوان بن أميّة في قتال هوزان يوم حنين، قالوا: وتعين المصير إلى هذا لأن حديث عائشة رضي آلله عنها كان يوم بدر وهو متقدم فيكون منسوخاً (٢٢٤). ثم قال: ولا بأس أن يستعان بالمشركين على قتال المشركين إذا خرجوا طوعاً ولا يسهم لهم (٢٢٥).

ويدعم آبن القيم هذا الرأي وهو يتحدث عن فوائد صلح الحديبية فيقول: الاستعانة بالمشرك المأمون في الجهاد جائزة عند الحاجة لأن عينه كان كافراً إذ ذاك، وفيه من المصلحة أنه أقرب إلى آختلاطه بالعدو وأخذه أخبارهم(٢٣٦)

⁽٣٣٣) هو الإمام أبو بكر محمد بن موسى بن عثان بن حازم المعروف بالحازمي من رجال الحديث أصله من همذان، ولد سنة ٤٨هـ، وتوفي ببغداد سنة ٤٨هـ. والإعلام، للزركلي: (ج/١١٧) الطبعة الرابعة.

⁽٢٣٤) • الاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثاره للحازمي: (ص٢١٩) تحقيق راتب حاكمي.

⁽۲۳۰) المصدر السابق: (ص۲۲۰).

⁽٢٣٦) - فزاد المعاده: (ج٣/٣٠١)، وقصة الخزاعي في فتاريخ الطبريه: (ج٣/٣٢).

وقال في فوائد غزوة حنين. للإمام أن يستعير سلاح المشركين وعدتهم لقتال عدوه، كما استعار رسول الله عليه أردع صفوان بن أميّة وهو يومئذ مشرك (۲۳۷).

وتبعه الإمام محمد بن عبد الوهاب فقال: الانتفاع بالكفار في بعض أمور الدين ليس مذموماً لقصة الخزاعي(٢٣٨).

ونخلص إلى القول:

أما إجارة المسلم نفسه لهم فجائزة إذا لم يكن في ذلك تعظيم لدينهم أو شعائرهم أو ما فيه ذلة ومهانة له. وأما الاستعانة بهم في الغزو فجائز ولكن ذلك منوط بإمام المسلمين إذا رأى أن المصلحة تقتضى استخدامهم وإلا فلا.

ومع هذا فإنه يجب الاحتراز ومنع استعمال الكفار في شيء من ولايات المسلمين التي يكون فيها سلطة لهم على المسلمين كالدواوين فإن في ذلك جناية على الإسلام والمسلمين، ففضلاً عن أن ذلك مخالفة صبريحة لحكم الشرع الإسلامي وهيمنته على الأرض فإنه أيضاً إذلال صريح للمسلمين حتى الذين توهموا أن ذلك أمر جائز. وإليك بعضاً من النصوص والحوادث التاريخية الهامة التي يبدو فيها كيد أعداء آلله للإسلام والمسلمين حين تولوا هذه المناصب الهامة.

⁽٣٣٧) وزاد المعاده: (ج٩/٣٧)، والقصة في والسيرة، لابن هشام: (ج٩/٣٨)، ووتاريخ الطبريه: (ج٩/٣٣).

⁽٢٣٨) املحق مصنفات، الإمام محمد بن عبد الوهاب: (ص٧).

⁽٣٣٩) الحديث في السحيع البخارية: (ج٥/٥)، ح٢٣١) كتاب المزارعة، باب المزارعة مع اليهود.

روى الإمام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى الأشعري رضي آلله عنه قال: وقلت لعمر رضي آلله عنه إن لي كاتباً نصرانيًّا. قال: مالك؟ قاتلك آلله؟ أما سمعت آلله يقول:

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ اَمَنُواْ لَا نَتَخِذُواْ ٱلْيَهُودَ وَٱلنَّصَدَرَىٰ أَوْلِيَّا أَبَعْضُمْ اللهِ يَعْفِينَ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

[سورة المائدة: ٥١].

أَلَا اتَخذت حنيفاً؟ قال: قلت: يا أمير المؤمنين لي كتابته، وله دينه، قال: لا أُكرمهم إذا أُهانهم آلله ولا أعزّهم إذا أُذلهم آلله، ولا أدنيهم إذا أُقصاهم آلله(٢٤٠).

وكتب عمر رضى آلله.عنه أيضاً إلى أبي هريرة كتاباً جاء فيه: «..ولا تستعن في أمر من أمور المسلمين بمشرك. وساعد على مصالح المسلمين بنفسك فإنما أنت رجل منهم غير أن آلله تعالى جعلك حاملاً لأثقالهم،(٢٤١).

وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه آلله إلى بعض عماله: «أما بعد: فإنه بلغني أن في عملك كاتباً نصرانيًّا يتصرف في مصالح الإسلام، وآلله تعالى يقول:

يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ

هَ امَنُوا لَا نَنَخِذُواْ الَّذِينَ الَّغَذُواْ دِينَكُرْ هُرُوا وَلَمِبَا مِنَ الَّذِيكَ أُوتُواْ الْكِنَبَ مِن قَبْلِكُرْ وَالْكُفَّارَ أَوْلِيَاءً ۚ وَانْقُواْ اللَّهَ إِن كُنْمُ مُّوْمِنِينَ ۞

[سورة المائدة: ٥٧].

فإذا أتاك كتابي هذا فآدع حسّان بن زيد – يعني ذلك الكاتب – إلى الإسلام فإن أسلم فهو منا ونحن منه، وإن أبي فلا تستعن به ولا تتخذ أحداً

⁽٢٤٠) هكذا ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في هاقتضاء الصراط المستقيم»: (ص٠٠) أن هذا الحديث رواه أحمد ولم أجده في همسند أبي موسى، وقد أورده البيهقي في هالسنن الكبرى»: (١٢٧/١٠) كتاب آداب القاضي.

⁽٢٤١) وأحكام أهل الذمة: (ج٢/٢١٧).

على غير دين الإسلام في شيء من مصالح المسلمين فأسلم حسّان وحَسُنَ إسلامه (٢٤٢).

ولما فشا آستخدام أهل الكتاب في مصالح المسلمين أيام الخلافة العباسية نهض أحد العلماء بواجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذا الشأن وهو شبيب بين شيبة (٢٤٣) فقد آستأذن على أبي جعفر المنصور فأذن له فقال: (. . يا أمير المؤمنين آتق آلله فإنها وصية آلله، إليكم جاءت وعنكم قبلت، واليكم تؤدى، وما دعاني إلى قولي إلا محض النصيحة لك والإشفاق عليك، وعلى نعم آلله عندك. آخفض جناحك إذا علا كعبك وآبسط معروفك إذا أغنى آلله يديك. يا أمير المؤمنين إن دون بابك نيراناً تأجج من الظلم والجور لا يعمل فيها بكتاب آلله ولا سنة نبيه محمد عليه.

يا أمير المؤمنين سلطت الذمة على المسلمين، ظلموهم وعسفوهم، وأخذوا ضياعهم وغصبوهم أموالهم، وجاروا عليهم، واتخذوك سلماً لشهواتهم، وإنهم لن يغنوا عنك من آلله شيئاً يوم القيامة. فقال المنصور خذ خاتمي فابعث به إلى من تعرفه من المسلمين وقال: يا ربيع: اكتب إلى الأعمال وآصرف من بها من الذمة. ومن أتاك به شبيب فأعلمنا بمكانه لنوقع باستخدامه، فقال شبيب: يا أمير المؤمنين: إن المسلمين لا يأتونك وهؤلاء الكفرة في خدمتك، إن أطاعوهم أغضبوا آلله، وإن أغضبوهم أغروك بهم، ولكن تولى في اليوم الواحد عدة، فكلما وليت رجلاً عزلت الآخر) (٢٤٤٠).

⁽٢٤٢) ، المصدر السابق: (١/٤/١).

⁽٢٤٣) شبيب بن شيبة بن هبد الله التميمي المنقري الأهتمي. أديب الملوك وجليس الفقراء، وأخو المساكين كان يقال له (الخطيب) لفصاحته وكان شريفاً من الدهاة، يفزع إليه أهل بلده في حوائجهم. انظر ترجمته في وشذرات الذهبه: (ج٥٦/١٠)، ووالأعلام: (ج٥٦/١٠).

⁽۲۶۶) المصدر السابق: (ج۲۱۰/۱). هذا وقد وردتني ملاحظات قيّمة من إخوة فضلاء بخصوص هذا الموضوع حيث مالوا فيها إلى ترجيع عدم الاستعانة =

وخلاصة القول: إنه ينبغي التفريق بين آستخدام الكافر كشخص بمفرده في أمر من الأمور وبين آستخدامه كصاحب سلطة ونفوذ في أمر من أمور الدولة الإسلامية.

فالأُول جائز وبه وردت أدلة سبق ذكرها كما علمت.

والثاني لا يجوز لمنافاته مضمون وروح الشريعة الإسلامية وهدفها الأساسي وهو أن تكون كلمة آلله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلي.

والخير كل الخير في أن يعتمد المسلمون على أنفسهم من أجل أن تبقى الأُمة الإسلامية أمة متميزة ذات طابع خاص، مصبوغة بصبغتها الربّانية التي أرادها آلله لها.

سائلين المولى سبحانه أن يأتي باليوم الذي يعود فيه المسلمون لدينهم الصحيح وقد آستغنوا في كل أمورهم وشؤونهم عن الكفار وسائر الأعداء، وما ذلك على آلله بعزيز.

التقية والإكراه

وهما أمران ورد حكمهما في الشريعة الإسلامية لبيان حالات معينة من حالات الضرورة التي قد تعرض للمسلم.

تعريف التقية:

عرفها خَبْرُ الأَمة عبد آلله بن مسعود رضي آلله عنهما فيما رُوي عنه أَنه قال: التقاة: التكلم باللسان وقلبه مطمئن بالإيمان (٢٤٠).

بالمشرك. وأنا قد ذكرت الرأيين في هذا ولعلي في طبعة قادمة إن شاء الله أتوسع في هذا الموضوع وأعيد صياغته، والله الموفق.
 ۲۲۵) وتفسير الطبريه: (ج۲۲۸/۳، ۲۲۹).

وقال أبو العالية: التقية باللسان وليس بالعمل(٢٤٦).

وقال آبن حجر العسقلاني: التقية الحذر من إظهار ما في النفس من معتقد وغيره للغير(٢٤٧).

وقال الأستاذ سيد قطب: التقية: تقية اللسان لا ولاء القلب، ولا ولاء العمل وليس من التقية المرخص بها أن تقوم المودة بين المؤمن وبين الكافر، كما أنه ليس من التقية أن يعاون المؤمن الكافر بالعمل في صورة من الصور باسم التقية فما يجوز هذا الحداع على آلله(٢٤٨).

متى تكون التقية؟

قال تعالى:

لَا يَتَغِيدِ الْمُوْمِنُونَ الْكَنْفِرِينَ أَوْلِيكَ آهِ مِن دُونِ الْمُوْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَن تَسَغَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَدَّةً وَتُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَةً. وَإِلَى اللَّهِ الْمَعِسِيرُ

[سورة آل عمران: ۲۸].

قال البغوي: نهى آلله المؤمنين عن موالاة الكفار ومداهنتهم ومباطنتهم إلا أن يكون الكفار غالبين ظاهرين أو يكون المؤمن في قوم كفار يخافهم فيداريهم باللسان وقلبه مطمئن بالإيمان دفعاً عن نفسه من غير أن يستحل دماً حراماً أو مالاً حراماً، أو يظهر الكفار على عورة المسلمين. والتقية لا تكون إلا من خوف القتل وسلامة النية قال تعالى: ﴿ إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ﴾

⁽۲٤٦) وتفسير الطيري: (۲۲۸/۳) ۲۲۹).

⁽۲٤٧) وفتح الباريه: (ج۲۱/۱۲۳).

⁽۲٤٨) انظر الظلالة: (ج١/٢٨٦).

ثم هذه رحصة فلو صبر حتى قتل فله أُجر عظيم(٢٤٩).

وقال آبن القيم: معلوم أن التقاة ليست بموالاة، ولكن لما نهاهم عن موالاة الكفار آقتضى ذلك معاداتهم والبراءة منهم، ومجاهرتهم بالعدوان في كل حال الا إذا خافوا من شرهم فأباح لهم التقية وليست التقية موالاة لهم (٢٥٠). (ولأن باب التقاة باب يمكن أن ينفذ منه الشيطان بسهولة يزين للضعفاء ومرضى القلوب أن يركنوا إلى أعداء آلله قال بعدها مباشرة: ﴿ويحذركم ومرضى القلوب أن يركنوا إلى أعداء آلله قال بعدها مباشرة: ﴿ويحذركم وتستسهلوا هذه الكبيرة وهي موالاة أعداء آلله – وينذركم أن إليه المصير فيجازيكم على ما فعلتم في الدنيا، فلا تحسبوا أن ترتكبوا هذه الكبيرة في الأرض – مخادعين أنفسهم أو مخادعين الناس – ثم تنجوا من عذاب آلله في الآخرة) (٢٥١).

وقال آبن جرير الطبري في تفسير قوله تعالى:

إِلَّا أَن تَسَنَّعُوا مِنْهُمْ تُقَنَّهُ

[سورة آل عمران: ۲۸].

أي إلا أن تكونوا في سلطانهم فتخافوهم على أنفسكم فتظهروا لهم الولاية بألسنتكم وتضمروا العداوة، ولا تشايعوهم على ما هم عليه من الكفر ولا تعينوهم على مسلم بفعل(٢٥٢).

⁽٢٤٩) وتفسير البغويه: (ج١/٣٣٦)، وانظر وأحكام القرآن، للجصاص:

⁽۲۵۰) وبدائع الفوائدة: (ج٦٩/٣).

⁽۲۰۱) ودراسات قرآنیة: (ص۲۲۱ ـ ۳۲۷).

⁽۲۰۲) اتفسير الطبري: (ج٢٨/٢٠).

الإكسراه:

قال تعالى:

مَن كَفَرَبِاللهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَننِهِ اللَّامَنْ أُكْرِمَدُرُا وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنُ أَبْا لِإِيمَنِ وَلَكِنَ مَن شَرَحَ بِالْكُفْرِمَدُرُا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيدٌ ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمُ السّتَحَبُّوا الْحَيْوَةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرِي وَأَنَ اللّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَيْفِينَ

[سورة النحل: ١٠٧ – ١٠٧].

قال آبن عباس رضى آلله عنهما: نزلت الآية – الأولى – في عمار بن ياسر، وذلك أن المشركين أخذوه وأباه وأمّه سمية وصهيباً وبلالاً وخباباً وسالماً. فأما سمية فإنها رُبطت بين بعيرين ووجيء قبلها بحربة فقتلت وقتل زوجها ياسر، وهما أو قتيلين قتلا في الإسلام وأما عمار فإنه أعطاهم ما أرادوا بلسانه مكرها، فأخبر النّبي عليه بأن عماراً كفّر، فقال: وكلا: إن عماراً ملىء إيماناً من قرنه إلى قدمه، وآختلط الإيمان بلحمه ودمه (٢٥٣) فأتى عمار رسول آلله عليه وهو يبكى فجعل رسول آلله عليه عينه وقال: وإن عادوا لك فَعُد لهم يما قلت (٢٥٤) فأنزل آلله هذه الآية (٢٥٥).

⁽۲۰۳) هذا اللفظ ضعيف، وإنما اللفظ الصحيح هو ما رواه الحاكم في ومستدركه: (ج۳۹/۳ ـ ۳۹۳)، وكذلك النسائي: (ج۸/۱۱۱) في كتاب الإيمان، هكذا: وملىء عمار إيماناً إلى مشاشه، وهو حديث صحيح كا قال الألباني. انظر وصحيح الجامع الصغيره: (ج٥/١١٦، ح٢١١٥)، ووسلسلة الأحاديث الصحيحة»: (ج٦٦/٣)، ح٠٨٠).

⁽٢٥٤) حديث مرسل ورجاله ثقات. انظر هفتع الباري: (ج٢١٢/١٣).

⁽۲۵۰) وأسباب النزول، للواحدي: (ص۱۹۲)، وانظر وتفسير الطبري،: (ج۱۸۲/۱۶)، ووتفسير ابن كثير،: (ج۲۰/۶).

قال الطبري في معنى الآية: من كفر بأتله من بعد إيمانه إلا من أكره على الكفر فنطق بكلمة الكفر بلسانه وقلبه مطمئن بالإيمان، موقن بحقيقته، صحيح عليه عزمه، غير مفسوح الصدر بالكفر، لكن من شرح بالكفر صدراً فاختاره وآثره على الإيمان، وباح به طائعاً: فعليهم غضب من آلله ولهم عذاب عظيم (٢٥٦).

وسبب ذلك: أنهم آستحبوا الحياة الدنيا على الآخرة فأقدموا على ما أقدموا على ما أقدموا على من الردة لأجل الدنيا(٢٥٧).

شروط الإكبراه:

قال آبن حجر: شروط الاكراه أربعة:

- (١) أن يكون فاعله قادراً على إيقاع ما يهدد به، والمأمور عاجزاً عن الدفع ولو بالفرار.
 - (٢) أن يغلب على ظنه أنه إذا آمتنع أوقع به ذلك.
- (٣) أن يكون ما هدد به فورياً، فلو قال: إن لم تفعل كذا ضربتك غداً، لا يعد مكرهاً، ويستثنى ما إذا ذكر زمناً قريباً جدًّا، أو جرت العادة بأنه لا يخلف.
 - (٤) أن لا يظهر من المأمور ما يدل على آختياره.

ولا فرق بين الإكراه على القول والفعل عند الجمهور، ويستثنى من الفعل ما هو محرم على التأبيد كقتل النفس بغير حق(٢٥٨).

قال الخازن: قال العلماء: يجب أن يكون الإكراه الذي يجوز له أن يتلفظ معه بكلمة الكفر أن يعذب بعذاب لا طاقة له به مثل التخويف بالقتل

⁽۲۵۹) وتفسير الطبري: (ج١٨٢/١٤).

⁽۲۰۷) انفسیر ابن کثیره: (ج۱/۰۲۰).

⁽۲۰۸) افتح الباريه: (ج۲۱/۱۲ ــ ۲۱۲).

والغرب الشديد، والإيلامات القوية مثل التحريق بالنار ونحوه (٢٠٩). وأجمعوا أيضاً: على أن من أكره على الكفر لا يجوز له أن يتلفظ بكلمة الكفر تصريحاً، بل يأتي بالمعاريض وبما يوهم أنه كفر، فلو أكره على التصريح يباح له ذلك بشرط طمأنينة القلب على الإيمان، غير معتقد ما يقوله من كلمة الكفر، ولو صبر حتى قتل كان أفضل لفعل ياسر وسمية وصبر بلال على العذاب (٢٦٠).

لقد كان بلال رضي آلله عنه تُفعل به الأفاعيل حتى إنهم ليضعون الصخرة العظيمة على صدره في شدة الحر ويأمرونه أن يشرك بآلله فيأنى عليهم ويقول: أحد. ويقول: وآلله لو أعلم كلمة أغيظ لكم منها لقلتها(٢٦١).

وكذلك حبيب بن زيد الأنصاري (٢٦٢) لما قال مسيلمة الكذاب: أتشهد أن محمداً رسول الله؟

قال نعم. فيقول: أتشهد أني رسول آلله؟ فيقول: لا أسمع فلم يزل يقطعه إرباً إرباً وهو ثابت على ذلك(٢٦٣).

وكما فعل الصحابي الجليل عبد آلله بن حذافة السهمي (٢٦٤): فإنه لما أسرته الروم جاءوا به إلى ملكهم فقال له: تُنصَّر وأَنا أَشركك في ملكي

⁽۲۵۹) وتفسير الخازدة: (ج١١٧/٤).

⁽۲٦٠) اتفسير الخازن، (ج١١٧/٤).

⁽۲۹۱) انظر وتفسير ابن كثيره: (ج١٩/٤).

⁽٢٦٢) حبيب بن زيد بن عاصم بن عمرو الأنصاري أخو عبد الله بن زيد، ذكره ابن إسحاق فيمن شهد العقبة من الأنصار وقال هو الذي أخذه مسيلمة فقتله. قال ابن سعد شهد حبيب أحداً والحندق والمشاهد والإصابة»: (ج٢٠٧/١).

⁽٢٦٣) وتفسير ابن كثيره: (ج٤/٥٢٥).

⁽٢٦٤) هو عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم القرشي السهمي وأمه آمنة بنت حرثان من بني حارث، وهو من السابقين الأولين، يقال إنه شهد بدراً، ولم يذكره موسى بن عقبة ولا ابن إسحاق ولا غيرهما من أصحاب المفازي. وقصته مع ملك الروم ذكرت سابقاً، انظر ترجمته في والإصابة»: (ج٥/٥٨).

وأزوجك ابنتي، فقال له: لو أعطيتني جميع ما تملك وجميع ما تملكه العرب على أن أرجع عن دين محمد طرفة عين ما فعلت. فقال: إذا أقتلك قال: أنت وذاك، فأمر به فصلب، وأمر الرماة فرموه قريباً من يديه ورجليه وهو يعرض عليه دين النصرانية فيأنى، ثم أمر به فأنزل، ثم أمر بقدر. وفي رواية ببقرة من نحاس فأحميت، وجاء بأسير من المسلمين فألقاه وهو ينظر، فإذا هو عظام تلوح، وعرض عليه فألى، فأمر به أن يلقى فيها، فرقع في البكرة ليلقى فيها، فبكى فطمع فيه ودعاه فقال له: إني إنما بكيت لأن نفسي إنما هي نفس واحدة تلقى في هذه القدر الساعة في آلله، فأحببت أن يكون لي بعدد كل شعرة من جسدي نفس تعذب هذا العذاب في آلله!

وفي بعض الروايات: أنه سجنه ومنع عنه الطعام والشراب أياماً ثم أرسل اليه بخمر ولحم خنزير فلم يقربه، ثم آستدعاه فقال: ما منعك أن تأكل؟ قال: أما أنه قد حل لي ولكن لم أكن لأشمتك في، فقال له الملك: فقبل رأسي وأنا أطلقك، فقال: وتطلق معي جميع أسارى المسلمين، قال: نعم فقبل رأسه فأطلقه وأطلق معه جميع أسارى المسلمين عنده، فلما رجع قال عمر بن الخطاب: حق على كل مسلم أن يقبل رأس عبد آلله بن حذافة، وأنا أبدأ، فقام فقبل ,أسه (٢٦٥).

أنواع الإكراه:

(١) الإلجاء: حيث ينعدم الرضا والاختيار، وتنتفي الإرادة والقصد، وذلك بالوقوع تحت التعذيب الشديد أو نحو ذلك، وهذه الحالة هي التي نزلت فيها آية النحا:

مَن كَفَرُ بِأَلِلَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَنِيهِ ۚ إِلَّا مَنْ أُكْرِهُ

⁽۲۹۰) اتفسير ابن كثيراه: (ج٢٦/٤٥).

⁽٢٦٦) كتاب دحد الإسلام وحقيقة الإيمان، للأستاذ عبد المجيد الشاذلي: (ص٥٢٣) مكتوب بالآلة الكاتبة.

وَقَلْبُهُ مُعْلَمَهِنَّ إِلَّا لَإِيمَنِن

[سورة النحل: ١٠٦].

(٢) التهديد: حيث ينعدم الرضا، ولا ينعدم الاختيار تماماً وهذه في مثل الحالة التي يختار فيها الإنسان أخف الضررين مثل حال شعيب عليه السلام مع قومه إذ خيروه بين العودة إلى الكفر أو الحروج من قريتهم:

♦ قَالَ الْمَلَا أَلَذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِن قَوْمِمِلْنُخْرِجَنَكَ يَنشُعَبُ وَالَّذِينَ وَامْدُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنا أَوْلَتَعُودُنَ فِي مِلْتِنا قَالَ أَوَلَوْ وَالَّذِينَ وَامْدُوا مَعَكَ مِن قَرْيَتِنا أَوْلَتَعُودُنَ فِي مِلْتِنا قَالَ أَوْلَوْ كُنّا كُونُ لِنَا أَن نَعُودُ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَاهَ بَعْدَ إِذْ نَجَنّنا اللهُ مِنهَا وَمَا يَكُونُ لِنَا أَن نَعُودُ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَاهَ اللهُ رَبّنا وَيشَا وَمِيعَ رَبّنا كُلُ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللهِ تَوَكِّلْنا رَبّنا أَفْتَحُ اللهُ رَبّنا وَيْنَ قَوْمِنا إِلْحَقِ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَنْحِينَ بَيْنَنا وَيْنَ قَوْمِنا إِلْحَقِ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَنْحِينَ

[سورة الأعراف: ٨٨ – ٨٩].

فلا تجوز الاستجابة لمثل هذا الإكراه لهذا النص ولقوله تعالى:

وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَغُولُ ءَامَنَ الْإِلَّهِ فَإِذَاۤ أُوذِى فِ ٱللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ ٱللهِ وَلَبِن جَآءَ نَصَّرُ مِّن رَّبِك لَيَعُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمُ أَوَلَيْسَ ٱللَّهُ فِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ ٱلْعَنلَمِينَ

[سورة العنكبوت: ١٠].

(٣) الاستضعاف: وهنا لا تعذيب ولا تهديد ولكن المستضعف داخل تحت وضع مفروض عليه من غيره كالمقيم في مكّة بعد هجرة المسلمين عنها، فإذا كان دخوله تحت هذا الوضع لعجزه عن دفعه وعن الخروج منه،

⁽٢٦٧) كتاب وحد الإسلام وحقيقة الإيمان، للأستاذ عبد المجيد الشاذلي: (ص٣٣٠) مكتوب بالآلة الكاتبة.

قال آبن تيمية: تأملت المذاهب فوجدت الإكراه يختلف بآختلاف المكره عليه فليس الإكراه المعتبر في كلمة الكفر كالإكراه المعتبر في الهبة ونحوها، فإن أحمد قد نصَّ في غير موضع، أن الإكراه على الكفر لا يكون إلا بالتعذيب من ضرب وقيد، ولا يكون الكلام إكراهاً (٢٦٩).

كلمة أخيرة حول الإكراه

إنه من المهم والواجب التفريق بين الإكراه وبين مشاعر الخوف التي تتزاوج مع مشاعر الرجاء والتعظيم فإن هذه مشاعر عبادة.

كما أنه يجب أن نفرق بين الاستضعاف وبين الهزيمة الداخلية، والاستكانة للعدو والركون إليه وفقدان الثقة في آلله وترك التوكل عليه.

ذلك أن الإنسان يملك في أحلك الظروف قوة عظيمة – هي قوة الرفض بقلبه ـ وهذه القوة سماها رسول آلله عليه جهاداً في قوله: و... ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل (۲۷۰).

فالانهزام أمام الباطل والموالاة التي يحتاجها الباطل حتى وهو قوي لابد من الامتناع عنها وهذا هو جهاد القلب، وآلله سبحانه يقول للمؤمنين بعد وقعة أُحد:

وَكَأَيِّن مِّن نَبِي قَنْتَلَ مَعَدُ. رِبِّيُّونَ كَيْثِرٌ فَعَاْ وَهَـنُواْ لِمَاۤ آَصَابَهُمْ فِ سَبِيلِ اللَّهِ وَمَاضَ ثُمُواْ

⁽۲۲۸) «المصدر السابق»: (ص۲۲۵).

⁽٢٦٩) نقلاً عن والدفاع، لابن عتيق: (ص٣٠).

⁽۲۷۰) اصحيح مسلمه: (ج۱/۷۰، ح٥٠) كتاب الإيمان.

وَمَا اَسْتَكَانُواْ وَاللهُ يُحِبُ الصّنبِرِينَ ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلاَّ أَن قَالُولُهُمْ الصَّنبِرِينَ ﴿ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ اللهُ الْمَنَا وَالسَرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِتْ الْقَدَامَنَا وَالصَّرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَغِرِبَ وَاللهُ يُحِبُ الْمُعْرِبَا وَاللهُ يُعِبِبُ اللهُ فَوَا اللهُ يُعِبُ الْمُعْرِبِينَ ﴾ فَعَاللهُمُ اللهُ يَتَا يَعُلُمُ اللهُ يَعْمُ اللهُ اللهُ اللهُ مَوْلَئن اللهُ مَوْلَئن اللهُ مَوْلَئن اللهُ مَوْلَئن اللهُ مَوْلَئن اللهُ مَوْلَئن اللهُ عَلَى اللهُ مَوْلَئن اللهُ اللهُ مَوْلَئن اللهُ اللهُ

[سورة آل عمران: ۱۶۹ – ۱۵۰].

وقال الصحابي الجليل عبد آلله بن مسعود: «بحسب آمرى، يرى منكراً لا يستطيع أن يغيره أن يعلم آلله من قلبه أنه له كاره، ودلالة الكره: الاعتزال وعدم المشايعة بالعمل.

إن آستعلاء القلب على الهزيمة الداخلية، وبقاء قوة رفضه للباطل مهما استطال وانتفش وقوة ضبطه للسلوك لتأكيد الاعتزال وعدم المشايعة بالعمل لهو جهاد القلب وإنه لجهاد له أثره الواقع في حياة الناس(٢٧١).

⁽٢٧١) وحد الإسلام، للشاذلي: (ص٢٧٥ ــ ٥٢٨) بتصرف.



O COLO

الباب الثالث الصورة التطبيقية للولاء والبراء في الماضي والحاضر

·		

القصل الأول كيف طبق المتلف الولاء والبراء

تحدثت فيما سبق عن أمثلة من الأمم الماضية التي سبقت الأمة المحمدية ومر معنا بعض الأمثلة والنماذج في عهد النبوة. ولكن ذلك الجيل مليء بالصور المشرقة. لذلك رأيت أن أزيد هذا الأمر وضوحاً وتحليلاً بذكر نماذج أخرى لما لها من أهمية كبرى.

وكل قول لا يدعمه التطبيق العملي يعد زعماً باطلاً لا يمت للحقيقة بصلة ولا للواقع ببرهان.

لذلك فإن التطبيق الواقعي للولاء والبراء هو المقتضى الصحيح والوجه المشرق لمبدأ كلمة التوحيد "لا إله إلا آلله محمد رسول آلله".

وإن من المعلوم بالضرورة أن سلف الأمة رضوان آلله عليهم هم خير من طبق هذه العقيدة بكل مقتضياتها وتكاليفها.

والحديث عن السلف ممتع وجميل، بل هو من الحوافز العملية التي سجلها تاريخ الأمة المسلمة ليكون ذلك مَعَلماً من معالم الهداية والرشاد لمن جاء بعدهم، ليستن بسنتهم وينهج نهجهم.

وقد كانوا رضوان آلله عليهم يقدرون النعمة التي أُنعم آلله بها عليهم وهي نعمة الإيمان.

ويقدرون أيضاً فضل نور آلله وشريعته الغرّاء التي بعث بها نبيه عمداً عَلَيْكِ

أَوْمَن كَانَ مُنْسِتًا فَأَحْسَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ، ثُورًا يَمْشِي بِهِ عِفِ ٱلنَّاسِ كَمَن مَّنَكُهُ فِي ٱلظُّلُمَنْتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا

[سورة الأنعام: ١٢٢]

وقدروا رحمهم آلله تربية المصطفى عليه سنته الشريفة قولاً وفعلاً، وأدركوا أنهم (لم يكونوا خدمة جنس، ورسل شعب أو وطن، يسعون لرفاهيته ومصلحته وحده، ويؤمنون بفضله وشرفه على جميع الشعوب والأوطان، ولم يخرجوا ليؤسسوا آمبراطورية عربية ينعمون ويرتعون في ظلها، ويشمخون ويتكبرون تحت حمايتها ويُخرجون الناس من حكم الروم والفرس إلى حكم العرب وإلى حكمهم أنفسهم. إنما قاموا ليُخرجوا الناس من عبادة العباد جميعاً إلى عبادة آلله وحده، كما قال ربعي بن عامر رسول المسلمين في مجلس يزدجرد: آلله آبتعثنا لنخرج الناس من عبادة العباد إلى عبادة آلله وحده. ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام.. فالأم عندهم سواء والناس على أحد، ولم يراعوا في الحكم والإمارة والفضل نسباً من دين وعلم وتهذيب على أحد، ولم يراعوا في الحكم والإمارة والفضل نسباً ولوناً ووطناً، بل كانوا سحابة خير آنتظمت البلاد وعمت العباد، وغوادي مزنة أثنى عليها السهل والوعر، وانتفعت بها البلاد والعباد على قدر قبولها وصلاحها)(۱).

ويصعب على هنا أن أذكر معظم الوقائع والمواقف التي برز فيها تطبيق الولاء والبراء عند سلف الأمة رحمهم آلله. ولكنني أقتصر على القليل من ذلك لإعطاء فكرة صادقة وصورة حيّة، وأمثلة مشرقة لتلك النماذج الإيمانية التي أراد آلله أن يحقق بها مثالية هذا الدين، ليعلم الناس أن هذا الدين مثالي واقعي (٢) في آن واحد إذا وجد الأكفّاء الجديرون بحمله وتبليغه للناس بصدق

⁽١) هماذا خسر العالم بانحطاط المسلمينة: (ص١٢٦ ــ ١٢٧) بتصرف بسيط.

 ⁽٢) للوقوف على فكرة صحيحة فيما يتعلق بمثالية الإسلام وواقعيته حبذا مراجعة =

وأمانة، وطهر ونقاء، وإخلاص وتجرد، وابتغاء ما عند آلله.

ومن هذه الأمثلة: موقف صحابة رسول آلله عليه من كعب بن مالك رضي آلله عنه ومن معه من المخلفين الثلاثة، حيث قاطعوهم وهجروهم لتخلفهم عن غزوة تبوك.

و أنظر إلى هذه المقاطعة لثلاثة من صحابة رسول آلله على يصلون خلف رسول آلله في مسجد أسس على التقوى، لقد هجروهم ولم يكلموهم حتى في التحية الإسلامية!!

فمن يا ترى من المسلمين اليوم يتبرأ من الذين يحادُّون آلله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً؟!

أما الموقف العظيم الذي يبرز فيه ولاء المسلم لدينه وإخوانه المؤمنين، حتى وهذا المؤمن مهجور من إخوانه وأحبابه، مقاطع عنهم حتى في رد السلام. مبتل بإغراء مادي عظيم، وعسن له المنصب ورفعة المكان في الدنيا: فهو موقف الصحابي الجليل كعب بن مالك رضي آلله عنه، فإنه - كما جاء في حديثه الطويل - لما أمر الرسول علي صحابته بهجره ومن معه، حتى زوجته ذهبت إلى أهلها فاجأه أمر عجيب وخطير في آن واحد.

يقول كعب رضي آلله عنه: (.. فبينا أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول: من يدل على كعب بن مالك؟ فطفق الناس يشيرون له، حتى إذا جاءني دفع إلي كتاباً من ملك غسان فإذا فيه: أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك، و لم يجعلك آلله بدار

كتاب وخصائص التصور الإسلامي، للأستاذ سيد قطب، فصل الواقعية.
 وكتاب ومنهج التربية الإسلامية، للأستاذ محمد قطب، المجلد الأول، الفصل الأخير. وكتاب والإنسان بين المادية والإسلام، فصل نظرة الإسلام.

هوان ولا مضيعة، فالحق بنا نواسك. فقلت لما قرأتها: وهذا أيضاً من البلاء، فتممت بها التنور فسجرته بها)(٢).

لقد صدق كعب رضى آلله عنه في قوله: (وهذا أيضاً من البلاء) أجل إنه بلاء عظيم، ولقد كان ولاء كعب رضى آلله عنه رغم ما هو فيه من شدة وهجر ومع دواعي الإغراء والإغواء لله ولدينه ورسوله والمؤمنين، وكان براؤه من ملك غسان واضحاً في حرقه لكتاب ذلك الملك.

فانظر إلى هذه العظمة وهذا الصدق في الولاء وألحب للإسلام والمسلمين والبعد عن كل ما يصرف محن ذلك من متاع الدنيا ووجاهتها التي لا تساوي عند آلله جناح بعوضة.

قال آبن حجر وهو يشرح قصة كعب: دل صنيع كعب هذا على قوة إيمانه ومحبته لله ولرسوله وإلا فمن صار في مثل حاله من الهجر والإعراض قد يضعف عن احتال ذلك، وتحمله الرغبة في الجاه والمال على هجران من هجره، ولاسيما مع أمنه من الملك الذي آستدعاه إليه أنه لا يكرهه على فراق دينه، لكن لما احتمل عنده أنه لا يأمن من الافتتان حسم المادة، وأحرق الكتاب ومنع الجواب.. ورجع ما هو فيه من النكد والتعذيب على ما دُعي إليه من الراحة والنعيم حبًا في آلله ورسوله كما قال عليه في قال عليه على المواهم، (٤).

ومثال آخر: قصة الصحابي الجليل عبد الله بن حذافة السهمي وموقفة مع ملك الروم، حيث أُغراه حتى بمشاطرته ملكه فرفض، وهدده بالقتل

⁽٣) القصة بطولها في المحيح البخاري: (ج٨/١١٣، ح١١٨٤) كتاب المغازي، باب حديث كعب بن مالك، وانظر القصة أيضاً في القسير الطبرية: (ج١٦/١٠)، والقسير ابن كثيرة: (ج١٦/٤ — ١٦٦٨).

⁽٤) افتح الباري، (ج٨/١٢١)، والحديث سبق تخريجه (ص٤٠)، وانظر تعليق ابن القيّم على القصة في القاده: (ج٩/١/٣).

والحرق فأبى أن يتنصر. كل ذلك دلالة واضحة، وبرهان صادق لعمق ذلك الولاء ورسوخ هذه العقيدة في تلك النفوس العظيمة. ولئن كان موقف عبد الله بن عبد الله بن أبي – الذي تحدثنا عنه سابقاً – عظيماً في منعه أباه من دخوله المدينة إلا بإذن رسول الله عليه أباه في معركة بدر لأنه كان كافراً محارباً عجب من ذلك وأعظم فلقد قتل أباه في معركة بدر لأنه كان كافراً محارباً لله ورسوله، ولم تكن صلة الأبوة لتمنعه دون تنفيذ الولاء والنصرة الله ورسوله ودينه والمؤمنين. والبراءة والجهاد لعدو الله الذي رضي بالبقاء في حزب الشيطان ليكون حرباً على المؤمنين.

ومثال آخر: فقد روت كتب السير أن زيد بن الدثنة (٥) رضي آلله عنه، اشتراه صفوان بن أمية – بعد يوم الرجيع – ليقتله بأبيه أمية بن خلف، وخرجوا بزيد إلى التنعيم حيث اجتمع رهط من قريش فيهم أبو سفيان بن حرب فقال له أبو سفيان حين قدم ليقتل: أنشدك آلله يا زيد، أتحب محمداً عندنا الآن في مكانك نضرب عنقه وأنك في أهلك؟

قال زيد: والله ما أحب أن محمداً الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه وأني جالس في أهلى فقال: أبو سفيان: ما رأيت من الناس أحداً يحب أحداً كحب أصحاب محمداً، ثم قتلوا زيداً رضى الله عنه (٦).

فَانَظُر إلى هذا الحب وهذا التفاني وذلك الولاء، وقوة النصرة! إنه رضي الله عنه وهو في مكانه البعيد من رسول الله عنه عنه وهو في مكانه البعيد من رسول الله عنه أكبر من ذلك!!

هذا هو الولاء الصادق الذي بنته هذه العقيدة في النفوس فأخرجت للناس هذه التماذج العظيمة التي تقصر دون عظمتها كل عظمة أرضية.

^(°) زيد بن الدثنة: بفتح الدال وكسر المثلثة ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الأنصاري شهد بدراً وأحداً وكان في غزوة بعر معونة فأسره المشركون وقتلته قريش به والتنعيم. انظر والإصابة: (ج١/٦٥٥).

⁽٦) انظر القصة في االسيرة، لابن هشام: (ج١٨١/٣).

ومثال آخو: روى الإمام أحمد وغيره أن أنس بن النصر رضى آلله عنه غاب عن قتال بدر فقال: غيبت عن أول قتال قاتله رسول آلله عنه المشركين! ليرين آلله ما أصنع. فلما كان يوم أحد لتن آلله أشهدني قتالاً للمشركين ليرين آلله ما أصنع. فلما كان يوم أحد آنكشف المسلمون فقال: اللهم إني أعتذر إليك مما صنع هؤلاء - يعني أصحابه - وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء - يعني المشركين - ثم تقدم فلقيه سعد بن معاذ دون أحد فقال: أنا معك، قال سعد: فلم أستطع أن أصنع ما صنع، قال فوجد فيه بضع وثمانون ضربة سيف وطعنة رمح ورمية سهم فكانوا يقولون فيه وفي أصحابه نزل قوله تعالى:

فَينْهُم مَّن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُم مَّن يَنْكَظِرُ

[سورة الأحزاب: ٢٣].

إن سلفنا الصالح رضوان آلله عليهم كانوا شديدي الاعتزاز بدينهم فلم تخدعهم المظاهر الجوفاء، ولا القوى والاعتبارات التي تتعبد الناس في الجاهلية، وأصدق مثال على ذلك قضة ربعي بن عامر رضي آلله عنه حين قابل رستم، فقد كان الفرس مدججين بالسلاح وعليهم التيجان والثياب المنسوجة بالذهب، ووضعوا البسط والتمارق في مجلس رستم وله سرير من الذهب، فأقبل ربعي يسير على فرس له زباء (۸) قصيرة، معه سيف غمده لفافة ثوب خلق، ورم وجحفة (۹) وقوس فلما آنتهي إلى أدني البسط قيل له انزل فحملها على البساط فلما آستوت عليه نزل عنها وربطها بوسادتين فشقهما ثم أدخل الحبل فيهما، فلم يستطيعوا أن ينهوه ثم قالوا له: ضع سلاحك، فقال: إني لم آنكم فأضع سلاحي بأمركم أنتم دعوتموني، فإن أبيتم أن آتيكم كا أريد رجعت، فأخبروا رستم فأذن له وقال: هل هو إلا رجل واحد! فأقبل ربعي يتوكأ على رمحه

⁽٧) ومسند أحمده: (ج٣٠١/٣)، وفتفسير ابن كثيره: (ج٣٩٤/٦).

⁽A) الزباء: أي طويلة الشعر كثيرته.

⁽٩) الجحفة: الترس.

وزجه نصل يقارب الخطو، ويزج النمارق والبسط، فما ترك لهم نمرقة ولا بُساطأً إلا أُفسده وتركه منهتكاً مخرقاً، فلما دنا من رستم تعلق به الحرس، وجلس على الأرض وركز رمحه بالبسط، فقالوا: ما حملك على هذا؟ قال: إنا لا نستحب القعود على زينتكم هذه! فكلمه فقال: ما جاء بكم؟ قال: ٱلله ابتعثنا وآلله جاء بنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة آلله، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام فأرسلنا بدينه إلى خلقه لندعوهم إليه، فمن قبل منّا ذلك قبلنا ذلك منه ورجعنا عنه، وتركناه وأرضه يليها دوننا، ومن أبى قاتلناه أبداً، حتى نفضي إلى موعود آلله، قال: وما موعود آلله؟ قال: الجنَّة لمن مات على قتال من أبي، والظفر لمن بقي. فقال رستم: قد سمعت مقالتكم فهل لكم أن تؤخروا هذا الأمر حتى ننظر فيه وتنظروا؟ قال: نعم. كم أحب إليكم؟ أيوماً أو يومين؟ قال: لا بل حتى نكاتب أهل رأينا ورؤساء قومنا، وأراد مقاربته ومدافعته فقال: إن مما سنَّ لنا رسول ٱلله عَلِيْكُ وعمل به أَثمتنا ألا نمكن الأعداء من آذاننا، ولا نؤجلهم عند اللقاء أكثر من ثلاث، فنحن مترددون عنكم ثلاثاً فانظر في أمرك وأمرهم، وآختر واحدة من ثلاث بعد الأجل، آختر الإسلام وندعك وأرضك، أو الجزاء فنقبل ونكف عنك. وإن كنت عن نصرنا غنيًا تركناك منه، وإن كنت إليه محتاجاً منعناك أو المنابذة في اليوم الرابع، ولسنا نبدؤك فيما بيننا وبين اليوم الرابع إلا أن تبدأنا، وأنا كفيل لك بذلك على أصحابي وعلى جميع من ترى، قال: أسيدهم أنت؟ قال: لا ولكن المسلمين كالجسد بعضهم من بعض، يجير أدناهم على أعلاهم^(۱۰).

ومما يوضح أيضاً صورة الولاء في نفوس أولتك الأحيار قوله عليه في غزوة تبوك: «إن بالمدينة أقواماً ما سرتم مسيراً، ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم قالوا: وهم بالمدينة؟» قال: «وهم بالمدينة حبسهم العذر» متفق عليه(١١).

⁽۱۰) ۱۰اریخ الطبری: (ج۳/۱۹ ـ ۲۰۰).

⁽۱۱) وصحيح البخاريه: (ج۱۲٦/۸، ح٤٤٢٣) كتاب المغازي، ووصحيح مسلمه: (ج١٥١٨/٣، ح١٩١١) كتاب الإمارة.

فانظر إلى هذا الولاء والتناصر حتى ممن حبسهم العذر، لأن هذا أمر لا عذر لهم في تركه، فهم مع إخوانهم بالدعاء والمتابعة.

أما اليوم فيرى المغرورون والمبهورون والمنهزمون أن الكفّار – كما قال أحدهم – خصوم شرفاء، يل يرونهم أصدقاء أوفياء.

ولكن الذي يجب على المسلمين اليوم أن يفهموه: هو أن الاقتداء بسيرة رسول آلله على وسلفنا الصالح في كل شيء، وفي قضية الولاء والبراء من باب أخص هو الأمر المطلوب منهم وليس عليهم بعد ذلك أن تقوم أصوات أرباب التبعية والولاء للغرب الكافر والشرق الملحد لتنادي بما قاله وردده من قبلهم إن هذا الفعل رجعية وتقهقر. بل إن عزم المسلمين المخلصين على تحقيق مقتضيات هذه العقيدة والإصرار على تحكيم الشريعة الربّانية هو سبيل النجاح وطريق الفلاح، في الدنيا والآخرة وجدير بهم أن يرتفعوا إلى المستوى المطلوب منهم

وَلَانَهِنُوا وَلَا يَعْنَرُنُوا وَانتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ إِن كُسْتُم مُّؤْمِنِينَ

[سورة آل عمران: ١٣٩].

الفصل الثاني صورة الولاء والبراء في عصرنا الحاضر

بعد أن سبق بيان قضية الولاء والبراء في التصور الإسلامي، ووقفنا على مدى أهمية الموضوع، وبعد سوق تلك الأمثلة المشرقة من تاريخ الصدر الأول من هذه الأمة: لابد أن نقف عند وضع المسلمين في العصر الحاضر، لنرى أين يقف المسلمون اليوم من هذه القضية وما مدى التزامهم بها أو تخليهم عنها؟ وما الذي حل بهم؟ وهل هناك مبشرات لتغيير هذا الواقع المؤلم؟

وإنه لمن البدهي هنا أن نقول: إن العالم الإسلامي في العصور المتأخرة قد بلغ دركات الانحطاط والتخلف في كل شيء.

آنحطاط في عقيدته حيث ترك ما عليه السلف الصالح وذهب إلى خزعبلات وحواشي علم الكلام الدخيل والخوض في نقاشات بيزنطية لا تمت للواقع ولا تصلحه بأي حال بل تزيده فساداً وآنهياراً.

وانحطاط في التزامه بمقتضيات هذه العقيدة من الجهاد والتميز والعزة حيث آستبدل بذلك كله التصوف والخرافات والتواكل، مما أطمع العدو فيهم على هذه الحال.

وتخلف في جميع المجالات العلمية وترك مكان القيادة إلى ذلة التبعية فبعد أن كان المسلمون هم الرواد في كل علم نافع جاء الخلف ليترك ذلك الميراث العظيم الذي أخذه أعداء هذا الدين وآستفادوا به ودفعهم إلى ما وصلوا إليه الآن.

وأُخيراً فقد أُعطى هؤلاء الخلف للناس: صورة هزيلة رديثة عن الإسلام،

جعلت أعداء هذا الدين يتكالبون عليه من كل حدب وصوب طامعين في إطفاء نور الله، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون. ولقد غزت الكالم الإسلامي جيوش كثيرة وعديدة، وهي على كثرتها وضراوتها العسكرية لم تكتف بهذا بل نوعت أساليب الهجوم، فأستخدمت بعد الهجوم العسكري – الغزو الفكري الخبيث الذي فعل في "المسلم" ما لم تفعله الجيوش الجرارة!

وأول ما حرص عليه الأعداء هو بث سموم التشكيك وقلب المفاهيم حيث أخذ ينشر أمثال هذه الأفكار: "ما للدين ونظام المجتمع؟ ما للدين والسلوك والاقتصاد؟ ما للدين وعلاقات الفرد بالمجتمع وبالدولة؟ ما للدين والسلوك العملي في واقع الحياة، ما للدين والملبس وخاصة ملابس المرأة؟ ما للدين والفن؟ ما للدين والصحافة والإذاعة والسينما والتلفزيون؟ وباختصار: ما للدين والحياة؟ ما للدين والواقع الذي يعيشه البشر على الأرض؟" (١٢).

وكان هدف الاستعمار - كما يقول الشيخ محمد الغزالي -:

(تكوين جيل يستحي من الانتساب للإسلام، ويكره أن يرى وهو يقوم بشيء من شعائره، خصوصاً بين المثقفين الكبار! والطبقات التي تهيأ للحكم والنفوذ.

الواحد من هؤلاء يحب أن يراه الناس خارجاً من حانة، ولا يحب أن يروه خارجاً من مسجد ومن السهل عليه أن يوصف بأنه زنى بعشرة نسوة، لكن وجهه يسود لو قيل: متزوج من آئتين أما أن يفكر في تلاوة آيات من القرآن أو يرجع إلى شيء من سنة رسول آلله فذلك ما لا يخطر له ببال) (١٣).

وأفلح الاستعمار أيضاً في تكوين جيل يرفض العمل تحت لواء الإسلام،

⁽۱۲) هل نحن مسلمون؟، (ص۱۱).

⁽١٣) • كفاح دين، (ص٤٧)، الطبعة الثالثة.

وهذا الجيل هو ''الطابور الخامس'' الذي ألحق بنا الهزائم في كل ميدان(۱٤)

وحتى لا يكون الحديث مجرد عاطفة أو هجوم -- كما يقال ذلك -- أرى أن أثبت هنا نصوصاً صريحة واضحة نطق بها أعداؤنا الكفار ونفذوها تدل على مدى عمق عداوتهم للإسلام والمسلمين وإنهم لا يريدون إلا الشر والكيد بهذا الدين وطمس معالمه، وفي هذه النصوص أيضاً عظة وعبرة للمتغافلين والمنهزمين والمبهورين بهم من أبناء جلدتنا ومن الذين ينطقون بلغتنا ويتسمون بأسمائنا. ثم يحكم المنصف بعد قراءتها هل تحقق شيء منها أم لا؟

يقول القس زويمر في مؤتمر القدس سنة ١٩٣٥م وهو يخاطب المبشرين بالنصرانية في العالم الإسلامي ما نصه: (.. إن مهمة التبشير التي ندبتكم دول المسيحية للقيام بها في البلاد المحمدية – ليست هي إدخال المسلمين في المسيحية – فإن في هذا هداية لهم وتكريماً!! وإنما مهمتكم أن تخرجوا المسلم من الإسلام ليصبح مخلوقاً لا صلة له بآلله وبالتالي لا صلة تربطه بالأخلاق التي تعتمد عليها الأمم في حياتها، ولذلك تكونون أنتم بعملكم هذا طليعة الفتح الاستعماري في الممالك الإسلامية. وهذا ما قمتم به خلال الأعوام المائة السالفة خير قيام، وهذا ما أهتئكم عليه وتهنئكم دول المسيحية والمسيحيون جميعاً من أجله كل التهنئة) (١٥٠). وسترد بقية هذه الكلمة. ومع وضوح هذا النص الصليبي الحاقد وجد من "المستسلمين" – وهو محسوب من العلماء – من يقول إن قضية زمالة الأديان والتسامح بينها والتقارب والالتقاء بينها أمر محبب كما قد سبق ذكر ذلك في الباب على مدى الغفلة وعمق الجهل بحقيقة الإسلام وبحقيقة المائه له.

⁽١٤) انظر احصاد الغرورا: (ص٣٩).

⁽١٥) وجذور البلاء، للأستاذ عبد الله التل: (ص٢٧٥)، الطبعة الثانية.

ويقول لويس التاسع: إن الغزو العسكري لا يكفي لهزيمة المسلمين ولكن لابد من غزو عقيدتهم.

ثم نجد عدوًا آخر يقول - وهو يتابع عودة المسلمين إلى إسلامهم -:

(إلا إن ثمة قوة جديدة بدأت تظهر ألا وهي الدعوة إلى إسلام "مُتزمَّت" والسعي عن طريق الإسلام إلى نظام حياة لا يكون نسخة عن نظام آخر ولا تقليداً له، بل يكون خاصاً بهويته وتقاليده ومصالحه المعنوية والمادية) (١٦).

ويقول وليم جيفورد بالكراف: (متى توارى القرآن ومدينة مكّة عن بلاد العرب يمكننا حينقذ أن نرى العربي يتدرج في سبيل الحضارة التي لم يعده عنها إلا محمد وكتابه) (١٧).

وبالرغم من مئات النصوص التي تشبه ما ذكرنا، والتي مؤداها جميعاً: طمس الإسلام وإخراج المسلمين من إسلامهم فقد وجد للأسف في بلاد المسلمين من كان عوناً لهؤلاء الأعداء على خططهم، أو من ميع قضايا الإسلام في سبيل ملاينة أعداء آلله.

يقول الأستاذ عبد القادر عودة رحمه آلله: إن بعض الأقطار التي تسمي نفسها إسلامية، تبيح للمبشرين من الانجليز والفرنسيين والإيطاليين والأمريكيين أن ينشئوا مدارس للتبشير بالدين المسيحي في بلادهم حتى تفتن أطفال المسلمين عن دينهم، بل إن بعض الأقطار منع تعليم الدين الإسلامي في المدارس الحكومية وأهمل دراسة التاريخ الإسلامي في الوقت الذي يركز فيه الاهتمام بتدريس تاريخ أوروبا وتمجيد حضارتها وأنها هي قبلة الرقي والمدنية (١٨).

⁽١٦) الجنرال بيار غالوا. عن مجلة المجتمع الكويتية، العدد ٤٥٠، (ص٤)، سنة

⁽١٧) والغارة على العالم الإسلامي: (ص٩٤)، الطبعة الثانية.

⁽١٨) انظر والإسلام وأوضاعنا القانونية): (ص٧٥)، الطبعة الثانية.

وإذا كان هذا على مستوى الحكومات، فإن الأفراد أشد إيغالاً في ذلك وهم صنفان:

(۱) صنف من العلماء الذين لهم مكانة في التاريخ الحديث، وكتب عنهم مجلدات فيها من المدح وألقاب الإصلاح ما آلله به عليم، ولكن التاريخ كشف عن هويًاتهم وموافقتهم.

ومنهم عبد الرحمن الكواكبي: هذا الرجل الذي يعتبر من أسبق الناس ظهوراً في الدعوة إلى التفريق بين السلطة الدينية والسلطة السياسية. وقد أصدر كتاب "أم القرى" سنة ١٨٩٩م. وورد في هذا الكتاب آراء لم تخل من إشارات مريبة إلى موالاة الدول الأوروبية المستعمرة حيث قال فيما قال: (وكفتح أبواب حسن الطاعة للحكومات العادلة والاستفادة من إرشاداتها وإن كانت غير مسلمة، وسد أبواب الانقياد المطلق ولو لمثل عمر بن الخطاب) (19).

أما الشيخ محمد عبده: فكما يقول عنه الأستاذ غازي التوبة: قد تجاوز تعاونه مع الانجليز المحتلين لمصر إلى التعاون مع الجواسيس المستشرقين في انكلترا نفسها، حيث تتضح ثقتهم المطلقة به، وتعاونه البعيد معهم في الرسالتين المبعوثتين إلى "المستر بلنت" جواباً على سؤال الأخير عن رأي المفتي في الحالة السياسبة الجديدة في مصر، وعن رأيه في الدستور المناسب لمصر. وقد أورد محمد رشيد رضا نص الرسالتين في الجزء الأول من تاريخه ص٩٩٨ - ٧٠٩، وورد في الرسالة الثانية الفقرة الثالثة قوله: (إذا فُرض إن كان بعض الوزراء من الانكليز وكان لهم مرؤوسون من المصريين فإنه ينبغي أن يعطى هؤلاء المرؤوسون المصريون أو الوزراء الثانويون سلطة تسمح لهم بأن يفصلوا في جميع المسائل المختصة بالدين وما أشبه ذلك تحت مراقبة الوزراء الأصليين

⁽۱۹) انظر كتاب وأزمة العصر، للدكتور محمد محمد حسين: (ص١٨ ـــ ٢٠) حول هذا الموضوع.

بحيث لا يكون الموظفون المصريون مجرد ألعوبة في أيديهم كما هو الحال الآن) (٢٠). هذا هو رأى الشيخ الذي نعت بمصلح العصر.

أما عباس محمود العقاد فيقول في كتابه «التفكير فريضة إسلامية»: ما الذي يمنع المسلم أن يعمل للديموقراطية، أو يعمل للاشتراكية، أو يعمل للوحدة العالمية؟

وما الذي يمنع المسلم من أحكام دينه أن يقبل مذهب التطور أو يقبل الوجودية في صورتها المثلي؟

إلى أن قال: إن عقيدة المسلم لا تمنعه من أن يكون آشتراكيًا(٢١). وأنا أعلم مثل ما علم غيري أن هذا الكلام قد يقابل بالاستنكار والاستغراب لأنه خلاف المعهود ولكن أقول ما قاله الأستاذ الدكتور محمد محمد حسين رحمه آلله في كتابه القيم «الإسلام والحضارة الغربية» حيث قال:

(نحن حين ندعوا إلى إعادة النظر في تقويم الرجال لا نريد أن نتقص من قدر أحد، ولكننا لا نريد أن تقوم في مجتمعنا أصنام جديدة معبودة لأناس يزعم الزاعمون أنهم معصومون من كل خطأ، وأن أعمالهم كلها حسنات لا تقبل القدح والنقد، حتى إن المخلوع بهم والمتعصب لهم والمروج لآرائهم ليهيج ويموج إذا وصف أحد الناس إماماً من أثمتهم بالخطأ في رأي من آرائه، في الوقت الذي لا يهيجون فيه ولا يموجون حين يوصف أصحاب رسول آلله عليه بما لا يقبلون أن يوصف به زعماؤهم المعصومون فيقبلون أن يوصم سيف الإسلام خالد بن الوليد بأنه قتل مالك بن نويرة في حرب الرقة طمعاً في زوجته، ويرددون ما شاع حول ذلك من أكاذيب. ويقبلون

⁽٢٠) • الفكر الإسلامي المعاصر. دراسة وتقويمه: (ص٣٥ ــ ٣٧).

⁽٢١) وموسوعة العقاده: (ج٤/٨٥٨)، وانظر والفكر الإسلامي، لغازي التوبة: (ص١٧١).

أن يلطخ تاريخ ذي النورين عثمان بن عفّان بما ألصقه به ابن سبأ اليهودي من تهم.. يقبلون ذلك كله ثم يرفضون أن يمس أحد أصنامهم بما هو أيسر منه، ويحتمون بحرية الرأي في كل ما يخالفون به إجماع المسلمين، ويأبون على مخالفيهم في الرأي هذه الحرية. يخطئون كبار المجتهدين من أئمة المسلمين ويجرحونهم بالظنون والأوهام ويثورون لتخطئة ساداتهم أو تجريحهم بالحقائق الدامغة) (٢٢).

إننا لابد أن نقول للمخطىء أنت مخطىء وللمصيب نقول: أحسنت وبارك آلله فيك. لذا فإن آنزلاق هؤلاء العلماء. أو غيرهم في قضية موالاة الكفار أو التساهل معهم في بعض الأمور بغير دليل شرعي أمر يرفضه الإسلام ويأباه لأن موضع القدوة لنا هو رسول آلله علية وصحابته الأجلاء وسلفنا الصالح وكفى. وليس من حق فرد – كائناً من كان – أن يجعل من آرائه وعلمه سلماً يرتقي عليه الموالون للكفّار، ثم يزعم بعد هذا أنه داعية إسلامي، أو مضلح عظيم!!

(٢) أما الصنف الثاني: فهم الذين صنعهم الاستعمار على عينه، وربّاهم تربيّة أوروبية خالصة في التفكير والسلوك من أجل أن يكونوا أداة للتقريب بين المسلمين وبين المستعمر الأوروبي.

ومن هذا الصنف طه حسين: الذي يقول في كتابه مستقبل الثقافة في مصر: لكن السبيل إلى ذلك – أي الرقي – ليست في الكلام يرسل إرسالاً، ولا في المظاهر الكاذبة والأوضاع الملفقة، وإنما هي واضحة بيّنة ومستقيمة ليس فيها عوج ولا التواء، وهي واحدة فذّة ليس لها تعدد، وهي: أن نسير سيرة الأوروبيين ونسلك طريقهم لنكون لهم أنداداً، ولنكون لهم شركاء في الحضارة

⁽۲۲) الإسلام والحضارة الغربية): (ص٠٠).

خيرها وشرَّها، حلوها ومرَّها، وما يُحب منها وما يُكره وما يُحمد منها وما يُعاب^(۲۳).

ومادام أننا عرفنا هدف أعدائنا بصورة عامة، ووقفنا على حقيقة بعض مواقف المخدوعين بهم: فإنه لحريًّ بنا أن نعرف بعض تفاصيل خططهم ووسائلهم التي منها:

(١) التربية والتطيم:

العلم كما يقال – صلاح ذو حدّين، ومن هذا المنطلق أدرك أعداء آلله من جميع الكفّار أن صخرة العقيدة الإسلامية لا يمكن النيل منها عن طريق القوة والسلاح فهي قد أدمتهم كثيراً، ولا يستطيعون الصمود أمام هتاف المجاهدين الصادقين في سبيل آلله، ولذلك لجأوا إلى وسيلة أخرى هي أخبث في التأثير وأشد في الدهاء. وهذه الوسيلة هي غزو مناهج التربية والتعليم في العالم الإسلامي بأفكار ونظريات وشبهات وشكوك يضفي عليها – كذبا وبهتاناً – ثوب التجرد العلمي، والبحث العلمي!! وسلك أعداء الإسلام في هذا سبيلين:

الأول: السيطرة على التعليم في الداخل.

والثاني: عن طريق الابتعاث إلى الدول الكافرة.

فأما الأمر الأول فيقول عنه القس زويمر - الذي أوردنا صدر كلمته سابقاً -: (.. لقد قبضنا أيها الإخوان في هذه الحقبة من الدهر من ثلث القرن التاسع عشر إلى يومنا هذا على جميع برامج التعليم في الممالك الإسلامية المستقلة أو التي تخضع للنفوذ المسيحي أو التي يحكمها المسيحيون حكماً مباشراً، ونشرنا في تلك الربوع مكامن التبشير المسيحي

⁽٣٣) • الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصرة: (ج٢/٩/٣)، طبعة بيروت، ووالفكر الإسلامي، لغازي التوبة: (ص١٠٤).

والكنائس والجمعيات وفي المدارس الكثيرة التي تهيمن عليها الدول الأوروبية والأمريكية وفي مراكز كثيرة ولدى شخصيات لا تجوز الإشارة اليها، الأمر الذي يرجع الفضل فيه إليكم أولاً وإلى ضروب كثيرة من التعاون بارعة باهرة النتائج، وهي من أخطر ما عرف البشر في حياته الإنسانية كلها. إنكم أعددتم بوسائلكم جميع العقول في الممالك الإسلامية إلى قبول السير في الطريق الذي مهدتم له كل التمهيد "إخراج المسلم من الإسلام" إنكم أعددتم نشئاً لا يعرف الصلة بآلة ولا يريد أن يعرفها، وأخرجتم المسلم من الإسلام ولم تدخلوه في المسيحية وبالتالي: جاء النشيء الإسلامي طبقاً لما أراده له الاستعمار، لا يهتم بالعظائم ويحب الراحة والكسل، فإذا تعلم فللشهوات، وإذا جمع فللشهوات، وإن تبوأ أسمى المراكز ففي سبيل الشهوات يجود بكل شيء) (٢٤٠).

أجل صدق هذا القس وهو كافر أن هناك جيلاً تربى على ثقافة الغرب فخرج لا يعرف الصلة بآتله أبداً.

و آنطلاقاً من مبدأ هذا الصليبي الحاقد قام "اللورد كرومر" - المعتمد البريطاني في مصر أيام الاحتلال - بإنشاء كلية فكتوريا حيث قصد بها تربية جيل من أبناء الحكام والزعماء والوجهاء في محيط انجليزي ليكونوا من بعدهم أدوات المستعمر الغربي في إدارة شؤون المسلمين (٢٥).

وجاء ''دنلوب' المتخرج من كلية اللاهوت البريطانية ليرسم سياسة التعليم في مصر، حيث وضع مناهج كفيلة بإخراج النماذج التي عناها القس زويمر ''لا تعرف الصلة بآلله''.

ومصداق ذلك أن درس الدين لا يدرس منه إلا نتف يسيرة مثل: إن الإسلام جاء ليبطل عبادة الأوثان ويعبد آلله الواحد، ويحرم وأد البنات. وأستاذ

⁽۲٤) هجذور البلاءه: (ص۲۷٦).

⁽٢٥) والإسلام والحضارة الغربية، للدكتور محمد محمد حسين: (ص٤٦).

هذه المادة يختار من أسن الأساتذة وبمظهر رث، ثم تلغى مادة الدّين في نهاية العام الدراسي (٢٠٠).

أما مادة التاريخ فكان يخفى على الطالب فيها: أن الإسلام جاء ليحارب الشرك بكل مظاهره ويعطى نبذاً عن دراسة صدر الإسلام، وأن مهمة الإسلام تغيير ما كان عليه العرب في جاهليتهم ويركز فيه أيضاً على الجانب السياسي والصراع بين الطبقات الحاكمة. أما حياة المجتمع الإسلامي فلا شيء يذكر من ذلك.

وكذلك البطولات الإسلامية والحركة العلمية الإسلامية. كل ذلك يخفى عن الطلاب في الوقت الذي يدرس فيه بتوسع تاريخ أوروبا ونهضتها ورجالها وأبطالها وأنها بلد التقدم والرقي ومهبط المدنية لأن فيها فحماً وحديداً! (۲۷).

وخلاصة القول أنه كان يلقن الطلاب أن أوروبا هي العملاق الضخم الذي لا يقهر. والإسلام هو القزم الضئيل الذي عليه أن يتعبد هذا العملاق ليعيش(٢٨).

وأما السبيل الثاني: وهو الابتعاث إلى الخارج أي إلى الدول الكافرة فقد حقق هذا نتائج ترضي من خطط لها. ذلك أن هذا الابتعاث - في الغالبية العظمى منه - يكسر صفة التميز بين المسلم والكافر، ويجعل ولاء المسلم متذبذباً وهو يرى ما بُهر به، ثم إنه يزيد الطالب جهالة بدينه وقيمه ومثله، ويزيده تعلقاً بالغرب أو الشرق ويبدأ بتطبيعه بطابع غير إسلامي، ثم يصير هذا التطبع

⁽٢٦) انظر دهل نحن مسلمون؟٥: (ص١٣٦ ــ ١٣٨)، ودمذكرة المذاهب الفكرية المعاصرة، للأستاذ محمد قطب لطلاب السنة المنهجية بالدراسات العليا في كلية الشريعة.

⁽٢٧) انظر المصدرين السابقين.

⁽۲۸) هل نحن مسلمون؟؛ (ص ۲۹).

مع الزمن – طبعاً، ثم آنسلاخاً من حيث يشعر الطالب أو لا يشعر فتجده في لبسه ومأكله ومشربه وكلامه وطريقة تعامله، غربيًا، أو شرقيًا بل ربما أكار من ذلك (٢٩).

وكان من أوائل المبتعثين وأولهم سبقاً في خدمة ما أريد له: رفاعة الطهطاوي حيث مكث في فرنسا خمس سنوات من ١٨٣٦ – ١٨٣١م ولما رجع بدأ ينشر كلاماً يسمع للمرة الأولى في البيئة الإسلامية مثل: الوطن والوطنية والاهتمام بالتاريخ القديم ليدعم به المفهوم الوطني الجديد، ثم يتحدث عن الحرية وأنها سبيل التقدم وكذلك طالب بتقنين الشريعة على نمط المدونات القانونية الأوروبية، ثم يتحدث بكلام كثير وطويل عن المرأة. كتعليمها ومنع تعدد الزوجات وتحديد الطلاق واختلاط الجنسين (٢٠٠).

وخلاصة ما يزيده أعداء الإسلام في قضية التربية والتعليم هو ما قاله المستشرق "جب" في كتابه "وجهة الإسلام" حيث قال:

(.. والسبيل الحقيقي للحكم على مدى التغريب "أو الفرنجة" هو أن نتبيّن إلى أي حدٍ يجري التعليم على الأسلوب الغربي، وعلى المبادىء الغربية، وعلى التفكير الغربي.. هذا هو السبيل الوحيد، ولا سبيل غيره، وقد رأينا المراحل التي مر بها طبع التعليم بالطابع الغربي في العالم الإسلامي، ومدى تأثيره على تفكير الزعماء المدنيين، وقليل من الزعماء الدينيين) (٢١).

إن العالم الإسلامي كله اليوم يسير في تعليمه وتربيته العلمية على النهج الغربي والشرقي بدليل أن كل الجامعات - مثلاً - تدرس نظرية فرويد في

⁽٢٩) انظر اأساليب الغزو الفكري، للدكتور على جريشة وزميله: (ص٦٤ ـــ ٦٥).

⁽٣٠) يراجع في هذا بتوسع كتاب والإسلام والحضارة الغربية؛ للدكتور محمد محمد حمين: (ص١٧ ـــ ٣٠).

⁽٣١) عن والاتجاهات الوطنية: (ج٢١٧/٢)، الطبعة الثالثة.

البحوث النفسية، ونظرية دوركايم في علم الاجتماع، ونظرية ماركس الاشتراكية والشيوعية، ونظرية فريزر في علم مقارنة الأديان.

وينادى بإحياء الجاهليات التي سمّها آلله في كتابه وسنّة رسوله جاهلية: تدرس على أنها حضارة راقية ضاربة في أعماق التاريخ أكثر من سبعة آلاف سنة!!

وكذلك التغني بأمجاد أوروبا ومعرفة ''أبطال'' حضارتها، وفصل الدين عن الدولة، وأن الدين علاقة بين العبد وربه ولا دخل له في شؤون الحياة.. كل ذلك كان ثماراً طبعية للغزو الثقافي(٣٦).

وأخيراً: فإن هذه المناهج التعليمية قد جردت المسلم من ولائه لله ورسوله ودينه وإخوانه المؤمنين ومحت عداوته لأعداء آلله، فنشأ جيل لا يعرف الصلة بآلله، ولا يقيم ولاءه وانتماءه على أساس عقيدته بل على ما تعلمه وانتسب إليه من المذاهب والانتماءات الجاهلية.

صورة من صور الولاء الفكري المعاصر

وتستوقفني هنا صورة واحدة أجد أن ذكرها هنا ذو أهمية بالغة ذلك أن هذه الصورة يظهر فيها بوضوح حب التبعيّة للغرب، مع الاعتزاز والفخار بالتعليم العلماني والمطالبة – وبالحاح شديد – بعودته – إن كان قد فقد – وإلا ففتح الأبواب له على مصارعها إذا كان مضيقاً عليه.

كتب رئيس تحرير جريدة يومية مقالاً طويلاً بعنوان "الإنسان العربي ومعضلة التعليم" وجاء هذا المقال في صفحتين كاملتين من الجريدة هما الصفحة الثانية والثالثة.

⁽٣٢) حبذا الاطلاع بتوسع على رسالة والعلمانية وأثرها في العالم الإسلامي، للأستاذ سفر بن عبد الرحمن الحوالي.

وإليك مقتطفات من هذا المقال لترى فيه الصورة الصادقة للولاء والتبعيّة لأعداء آلله.

قال الكاتب:

(إن التعليم في البلاد العربية ارتبط بأسلوبين مختلفين: الأول: المنهج الذي وضعه دنلوب باشا البريطاني ناظر المعارف في مصر، والذي أنعكست آثاره على بقية الرقعة العربية من خلال الاتفاقيات الثقافية الثنائية أو الجماعية ويقوم هذا المنهج التعليمي على إبطال القدرة على التفكير "وتفريخ" العديد من الكتبة الذين يؤدون وظائف روتينية لا تحتاج إلى أكثر من معرفة متقنة لقواعد القراء والكتابة.. وبنظرة مجردة نجد أن غالبية المتعلمين في بلادنا ينتمون إلى هذه المدرسة).

وصدق الكاتب في أكثر ما قاله هنا وإن كان آعتراضنا على منهج دنلوب لا يقتصر على هذه النقطة إنما يَنْصَب ابتداء على تقطة أخطر منها بكثير هي تخريج أجيال من المسلمين لا تعرف حقيقة الإسلام بل تتجه إلى الانسلاخ من الإسلام والارتماء في تبعيّة ذليلة للغرب. ثم تابع معى ما يقول:

والأسلوب الثاني في التعليم داخل الوطن العربي. بريطاني أيضاً، ويهدف هذا الأسلوب – على خلاف الأول – إلى خلق مجموعات بشرية تمتلك القدرة على التفكير السليم بالأنماط الغربية!!

وتجسد هذا الأسلوب في مدرستي كلية فكتوريا في الأسكندرية والقاهرة.. وعلى خلاف ما قيل عن هذه المدارس التي اتهمت بالتربية الاستعمارية أو الأدوار التبشيرية فإن الأدلة الدامغة تثبت أن معظم مفكري أبناء الأمة العربية الذين تلقوا تعليمهم الأولي والثانوي داخل منطقة الشرق الأوسط ينتمون إلى إحدى هاتين المدرستين ذلك لأن النظام التعليمي بهما يعتمد على أسلوب البحث العلمي! الذي ينمي في الطفل والشاب طوال

مدارج التعليم: القدرة على التفكير السليم وإيجاد العلاقات بين الظواهر المختلفة.

وتتضح جدية هذا الدور التعليمي من واقع المناهج الدراسية المقررة التي كانت هي ذات المناهج المقررة على الطلبة البريطانيين بأسلوب اكسفورد وكامبردج في مراحل التعليم العام، المبدئي والإعدادي والثانوي.. فالباعث الحقيقي لوضع هذا الأسلوب التربوي والتعليمي من خلال فكتوريا الأسكندرية والقاهرة كان يهدف إلى إيجاد مجموعات من أبناء البلاد العربية، بمستوى ثقافي قادر على التفاهم والتعامل مع الغرب في مواطن المعرفة العلمية، التي تربط بينهم بأسلوب المخاطبة المتعارف عليها!

وآستطاع بالفعل أبناء الأمة العربية المتخرجون من هاتين المدرستين حتى بعد تلقيهم التعليم الجامعي سواء في بريطانيا أو أمريكا أو حتى داخل الوطن العربي أن يقوموا بأدوار واضحة في خدمة مصالح بلادهم من المواقع المختلفة نتيجة توافر القدرة لديهم في مخاطبة الغرب بالأسلوب العلمي المقبول والمفهوم نتيجة آنسجام منطق التفكير عندهم مع المعطيات الحضارية المعاصرة!.

ثم تحدث الكاتب – وهو يؤدي دوره – عن الصراع بين مدرسة فكتوريا ومدرسة دنلوب وعن الرابطة التي جمعت بين خريجي كلية فكتوريا ثم قال إن هذه الرابطة ألغيت ولكن مع هذا الإلغاء "ظل الترابط والود" قائماً بين هؤلاء الخريجين، حتى قامت رابطتهم الجديدة المنظمة بشكل دقيق في العاصمة البريطانية لندن. ولقد أقيم هذا الاحتفال الجديد في يوم الجمعة ٤ مايو سنة البريطانية لندن.

وبعد هذا تساءل الكتاب: لماذا ألغيت هذه الكلية مع أن مدرسة دنلوب لا تزال قائمة؟ ثم تحدث عن البديل للمناهج الهزيلة التي تدرس الآن فقال:

و بغض النظر عن تعاطفي الشخصي مع كلية فكتوريا كمدرسة أجنبية وجدت على التراب العربي، تشرفت بالانتماء إليها: فإنني أجد أن الإسراع

في فتحها الآن بالأنماط التعليمية التي كانت تمارسها من المنابع الفكرية السائدة في اكسفورد وكامبردج كفيلة بأن تمثل أولى الخطوات السليمة على الخط العلمي الذي نهدف إليه... ومن الممكن التوسع في فتح المدارس الأجنبية المختلفة البعيدة عن السمات التبشيرية وهي كثيرة وكفيلة بإخراج أنماط متعددة من التفكير العلمي السليم الذي يلتقي مع غيره من أنماط علمية سليمة أخرى، ليؤدي التفاعل بينها إلى خلق القدرة العربية في الوصول إلى السليم الذي عن مصالحنا وأهدافنا القومية) (٢٣).

إنني أعتقد أن هذه الفقرات التي أوردتها كافية في الدلالة على صدق صورة هذه الموالاة للغرب، وهي صادقة أيضاً في براء هذا الفكر من الفكر الإسلامي السليم.

فالكاتب لا يرى في الإسلام بديلاً صالحاً للمناهج الهزيلة التي تدرس الآن في العالم الإسلامي، لأنه غير مقتنع بصلاحية الإسلام، الذي يربي المؤمنين على العقيدة الإسلامية الصحيحة وعلى الولاء الخالص الصادق لهذه العقيدة. مع البراء من كل دخيل عليها، والشعور بالاعتزاز بهذه المكرمة الربّانية التي لا يستحق هذا الكتاب وأمثاله أن يتحلوا بها. لأنها لا تكون إلا لمؤمنين صدقوا ما عاهدوا آلله عليه، وليست لمجموعة من "أفراخ" التعليم الغربي الكافر.

فهل وعى ذو الحجى منا خطورة هؤلاء التلاميذ الذين ينشرون هذا الكلام في صحفنا ويضعون مناهج التعليم في بلادنا؟

اللهم بلغت اللهم فآشهد.

(٢) وسائل الإعلام:

لوسائل الإعلام - الكتاب، القصة، الإذاعة، التلفزيون، المجلة، الجريدة

⁽٣٣) جريدة عكاظ، العدد الأسبوعي، رقم٤٧٧٨، بتاريخ: ١٣٩٩/٦/١٦هـ.

السينما وأخيراً الفيديو - أثر كبير وخطير على جميع طبقات المجتمع وقد أدرك أعداء الإسلام خطورة الوسائل وما لها من تأثير عميق فأحكموا قبضتهم عليها، وبثوا من خلالها ما رسموه لإفساد المسلمين وإخراجهم من إسلامهم.

وجميع هذه الوسائل تحرص – وبكل ما أوتيت – على فسخ وخلع ولاء المسلم لدينه وإخوانه المؤمنين وتركز بكل قوة على تذويب تميز المسلم عن غيره، وعلى زعزعة برائه وعداوته للكفار، حيث تحسن للناس: أن البلاد الصناعية هي بلاد الحرية وبلاد التقدم وبلاد العلم والرقي والمدنية وأن الذي يشعر أو يدين بالعداوة الدينية لهذه الشعوب العظيمة هو إنسان لم يعرف روح العصر وروح العلم الذي مزق الحواجز بين الأجناس ووصل القارات وجعل الناس إخوة في الشرق والغرب!! وهي البلاد التي يستطيع الإنسان فيها أن يمارس ما يشاء وكيف شاء!!

ولقد قامت وسائل الإعلام في البلاد الإسلامية – ولا تزال تقوم – بحرب شعواء على الدين الإسلامي وعلى المسلمين ففضلاً عن أنها تحسن وتدعو إلى موالاة الكفار: هي أيضاً حريصة على نشر الفاحشة في الذين آمنوا.

والمتتبع للصحف الصادرة في أواتل هذا القرن الميلادي يجد فيها صورة صادقة لما نقول فصحيفة المقطم - مثلاً - تجدها موالية للانجليز، تعمل لحسابهم، وتصور أفعالهم بأنها أفعال إنسانية، حيث أنهم - أي الانجليز - لم يقيموا في مصر إلا لرفع الظلم وإحياء العدل، وإليهم وحدهم يرجع الفضل في إنقاذ مصر من كل ما أصابها!! وكذلك كانت مجلة المقتطف تدور كتابتها وآراؤها حول هذا الموضوع(٢٤).

وقد عملت هذه الصحف والمجلات المأجورة على إماتة الجهاد

⁽٣٤) انظر بتوسع الاتجاهات الوطنية؛ (ج١٠/١ ـــ ١١٣).

بمفهومه الإسلامي الصحيح، وتردد ما يقوله أسيادها من أن المسلمين أناس همج يحبون الحروب وسفك الدماء، ولا تتسع صدورهم للتسامح "لأنهم متعصبون"!!

فإذا أرادوا الخروج من هذه الوصمة فعليهم بالتسامح والتحبب للآخرين وتغيير النظرة إليهم، ويجب عليهم أن يبرأوا من ذلك "التراث" الذي يعمق تلك الروح المتعصبة في نفوسهم (٣٥)!

وكذلك كانت مجلة الهلال والمقتطف تعملان على (تطوير الفكر الإسلامي وإشرابه الروح العلمانية التحررية التي سادت أوروبا في القرن التاسع عشر)(٢٦).

ومن المهام التي عنيت بها وسائل الإعلام: إشاعة الفاحشة، والإغراء بالجريمة، والسعي بالفساد في الأرض لخلخلة العقيدة وتحطيم الأخلاق وإذا انهدم الركنان الأساسيان – وهما العقيدة والأخلاق – فكيف يرجى بعد ذلك قيام بناء سليم(٢٧)؟

وإذا كان هذا هو تأثير وسائل الإعلام بوجه عام، فكيف إذا علمنا أن معظم القائمين على هذه الصحف والمجلات، أناس كفار، قد ملئت صدورهم حقداً وكراهية لهذا الدين، وآمتلات نفوسهم غيظاً من شدة ما يرون من تأثير هذا الدين، وما تصنعه هذه العقيدة.

وهؤلاء كثير. منهم على سبيل المثال لا الحصر: جورجي زيدان مزيف التاريخ وهو صاحب دار الهلال وسليم تقلا مؤسس جريدة الأهرام، ويعقوب وفؤاد صروف صاحبا المقتطف.

⁽٣٥) انظر المصدر السابق: (ج١١٢/١).

⁽٣٦) والإسلام والحضارة الغربية: (ص٢٠).

⁽٣٧) انظر وأساليب الغزو الفكريه: (ص٧١)، الطبعة الثانية.

وهذه الوسائل قد قامت بمحاربة آلله في الأرض، تريد أن تحلل ما حرم الله، وتحرم ما أحل آلله، فنصبت نفسها طاغوتاً يعبد من دون آلله.

ومصداق ذلك: أن الصحافة المأجورة أيام تأسيسها في مصر ظلت تكتب عن مشكلة البغاء ثلاثين سنة، وكذلك عن مشكلة المرأة وآختلاطها بالرجال، وتحطيم هيبة الدين ووصمه بالرجعية والجمود والتقاليد البالية، وأنه لم يعد صالحاً لمواكبة العصر، كما قال ذلك الصحافي المأجور "هيكل" حين قال: (إن التقدم التكنولوجي قد أحال أقدس الكتب الدينية – أي القرآن – إلى أوراق صفراء تحفظ في المتاحف) (٢٨). بل تعدت وسائل الإرام المأجورة من قبل أعداء الإسلام على الألوهية. فقال نجيب محفوظ في إحدى قصصه إن آلله قد مات (٢٩) هالا لعنة آلله على الظالمين .

أما عن قضية حجاب المرأة المسلمة فهذا شيء هاجت له جميع وسائل الإعلام ولا تزال وأول من قاد هذه الدعوة المحمومة قاسم أمين في كتابه وتحرير المرأة و والمرأة الجديدة، ونادى بالمرأة المصرية أن تجاري أختها الأوروبية في كل شيء، ومن ثمار هذه الدعوة من سميت أمينة وهي ليست أمينة، إنها أمينة السعيد التي قالت وهي تهاجم الحجاب: (عجبت لفتيات مثقفات كيف يلبسن أكفان الموتى وهن على قيد الحياة)، وقبلها كانت والزعيمة، هدى شعراوي وصفية زغلول، وغيرهما من اللائي أحرقن الحجاب في ميدان الإسماعيلية الذي سمى بعد ذلك وميدان التحرير، (٤٠٠)!

وخلاصة ما يمكن أن نقوله عن وسائل الإعلام ومن يخطط لها: إنها قلبت المنكر معروفاً وأمرت به، وقلبت المعروف منكراً ونهت عنه.

⁽٣٨) نقلاً عن ومذكرة المذاهب الفكرية، للأستاذ محمد قطب.

⁽٣٩) انظر المصدر السابق.

⁽٤٠) راجع كتب الدكتور الأستاذ محمد حسين والاتجاهات الوطنية»، ووالإسلام والحضارة الغربية»، ووحصوننا مهددة من داخلها».

ومن براجع بروتوكولات حكماء صهيون يجد مصداق ما ذكرنا كله حرفاً بحرف بل وأكثر من ذلك، وإليك هذا النص الصريح من نفس البروتوكولات.

جاء في البروتوكول الثالث عشر ما نصه: (ولكي نبعد الجماهير من الأمم غير اليهودية عن أن تكشف بنفسها أي خط عمل جديد لنا سنلهيها بأنواع شتى من الملاهى والألعاب وهلم جرّا.

وسرعان ما سنبدأ الإعلان في الصحف داعين الناس إلى الدخول في مباريات شتى من كل أنواع المشروعات كالفن والرياضة وما إليها.

إن هذه المتع الجديدة ستلهي ذهن الشعب حتماً عن المسائل التي سنختلف فيها معه وحالما يفقد الشعب تدريجياً نعمة التفكير المستقل بنفسه سيهتف جميعاً معنا لسبب واحد هو: إننا سنكون أعضاء المجتمع الوحيد بين الذين يكونون أهلاً لتقديم خطوط تفكير جديدة.

وهذه الخطوط سنقدمها متوسلين بتسخير آلاتنا وحدها، من أمثال الأشخاص الذين لا يستطاع الشك في تحالفهم معنا.

إن دور المثاليين المتحررين سينتهي حالما يعترف بحكومتنا وسيؤدون لنا خدمة طيبة حتى يحين ذلك الوقت، ولهذا السبب سنحاول أن نوجه العقل العام نحو كل نوع من النظريات المبهرجة التي يمكن أن تبدو تقدمية أو تحررية.

لقد كان نجاحنا نجاحاً كاملاً بنطرياتنا على التقدم في تحويل رؤوس الأميين الفارغة من العقل نحو الاشتراكية. ولا يوجد عقل واحد بين الأميين يستطيع أن يلاحظ أنه في كل حالة وراء كلمة «التقدم» يختفي ضلال وزيغ عن الحقى (٤١).

⁽٤١) • وبروتوكولات حكماء صهيونه: (ص١٦٨)، ترجمة محمد خليفة التونسي، الطبعة الرابعة، وانظر ومكائد يهودية، للميداني: (ص٣٤٦).

وأحسب أن كل عاقل سيقف بروية عند قولهم (وحالما يفقد الشعب تدريجياً نعمة التفكير المستقل بنفسه سيهتف جميعاً معنا.. إلخي.

ولكن مع هذا أيضاً نقول: إن هذا الغزو الفكري مهما كان من الشراسة والحنكة والتخطيط مع الدقة وضبط التوقيت المناسب للمادة المناسبة مع هذا كله فإن المسلمين أو أكثر المحسوبين على الإسلام قد أسهموا في عمل هذه الوسائل الحبيثة لأنهم ابتعدوا عن دينهم وتخلوا عن مفاهيم عقيدتهم والله سبحانه لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم.

٣ . نشر كتب المستشرقين

لتن كانت حركة الترجمة الأولى قد صحبها من الانحرافات ما سبقت الإشارة إليه، فإن حركة الترجمة المعاصرة أشد خبثاً من سابقتها وأكثر إفساداً منها.

ذلك أن الترجمة الحديثة لم تكن في غالب الأحوال عن طريق غير المسلمين فحسب، بل اتجهت إلى ترجمة كتب المستشرقين الحاقدين الذين قاموا بأعمال فكرية كثيرة هدفها الأساسي تشويه مصادر التلقي عند المسلمين وتكديرها بالأفكار المغرضة والدسائس الحاقدة. لينشأ جيل إسلامي مفصول العرى عن دينه وأمّته، يتخذ من الطرائق الغربية في التفكير والبحث قبلته الوحيدة، ولا يشعر بالانتماء للإسلام ديناً ومنهجاً وحضارة.

وكتابة المستشرقين تتفق في معظمها على أسلوب واحد هو: إنها دراسات موجهة من قبل المستشرقين أنفسهم ومن قبل من يمولهم في عملهم فهي ليست دراسات علمية يقصد بها وجه العلم، يدل على ذلك قول اسمث في كتابه والإسلام في التاريخ الحديث، في الفصل الثالث الذي تكلم فيه عن العرب: (إن الإسلام كان عاملاً أساسياً وسبباً مهماً من أسباب وجود الهوة التي تفصل بين الغرب والعرب) ثم يقول: (لقد أصبح من

الحقائق الجديدة في مدنيتنا العصرية أن من الواجب سدّ هذه الثغرات ببناء قنطرة فوق مثل هذه الهوة، وخلق الأسباب الموصلة للتفاهم والتواصل.. وخلق مثل هذا التفاهم بين المدنيات المختلفة والأديان المتباينة يتطلب جهوداً مبتكرة لا يتوصل إليها إلا بصعوبة)(٤٢).

(ولقد قام المستشرقون بجهود كبيرة تمثلت في إحياء بعض النصوص والمخطوطات الإسلامية وكان لهم في ذلك طرق منظمة إلى حدِّ ما، ولهم أيضاً في ذلك أخطاء كثيرة في فهم النصوص وتفسير الأحداث، ولكن مع كل ذلك فليست العبرة بالجهد الذي بذل وإنما العبرة بالهدف الذي بذل هذا الجهد من أجله هل كان هذا الهدف هو وخدمة الإسلام أم تشويه الإسلام وتلويث صورته في النفوس) (٤٣).

ويدّعي المستشرقون في كل ما يكتبون الروح العلمية أو الروح المعتجردة! وغير ذلك من الشعارات التي تكذبها كتابة المستشرقين أنفسهم، ودليل ذلك أن مرجليوث ــ وهو من أثمتهم ــ يقول في فصل له منشور في موسوعة وتاريخ العالم، أن محمداً عليه رجل مجهول النسب لأنه محمد وبن عبد الله، وقد كان العرب يطلقون على من لا يعرفون نسبه اسم عبد الله!!!

أوليس منبع هذا: هو الحقد الصليبي لا الروح العلمية المتجردة؟ أوليس دافع هذا: التشكيك في الحقائق المسلمة البدهية؟

كيف يقال هذا الكلام ورسول الله عَلَيْكُ من قوم لا تعرف شيئاً كما تعرف الأنساب؟

أي سخف وأي تفاهة في هذا التفكير الاستشراقي الخبيث؟(٤١).

⁽٤٢) (ص١٠٢ ـــ ١٠٣) نقلاً عن والإسلام والحضارة الغربية، (ص١٠٩).

⁽٤٣) هل نحن مسلمون»: (ص١٧٤) يتصرف بسيط.

⁽٤٤) انظر المصدر السابق: (ص١٧٢).

وماذا ينتظر من هؤلاء وواحد من زعمائهم الجولد تسيهر القول في كتابه العقيدة والشريعة إن النظام الفقهي الإسلامي الدقيق مستمد من القانون الروماني، ونظامه السياسي متأثر بالنظريات السياسية الفارسية، وتصوفه يمثل الآراء الهندية والأفلاطونية الجديدة!!!(٥٠٠).

ولو أردنا تتبع الأمثلة لطال الحديث في ذلك.

ولكننا نقول: مادام هؤلاء الناس بهذه الروح الحاقدة والنيّة السيئة والفعل الخبيث. سلاحهم التشكيك، وديدنهم الكذب والتزوير وطابعهم الحقد الصليبي القديم، ماداموا كذلك فما هو _ يا ترى _ قيمة كل ما كتبوه؟

وماذا يرتجى من تلاميذهم الذين ينظرون إليهم بروح الإجلال والإكبار وأنهم هم أساطين البحث العلمي المتجرد؟

إن كثيراً من تلاميذهم يستطيع أن يغالط نفسه وغيره ممن هو على شاكلته كثيراً ولكنه لا يستطيع أن ينكر واقعاً مشهوداً في حياة المستشرقين أنفسهم غير ما ذكرنا من الأمثلة السابقة.

ذلك أن الطلاب المبتعثين للدراسة على أيدي المستشرقين لابد أن يختاروا بحوثهم العلمية على ما يريده لهم أساتذتهم. فإن لم يكن كذلك وأعطي الطالب حرية الاختيار فلابد أن تكون الكتابة في أي موضوع خاضعة لما يمليه هذا المستشرق وما يصبو إليه من الطعن في الإسلام شريعة وعقيدة ونظام حياة. خاصة إذا كان البحث في "قضايا الإسلام".

وخير مثال على ذلك ما ذكره الأستاذ الدكتور مصطفى السباعي رحمه الله حيث قال: (حدثني البروفسور ''اندرسون'' نفسه أنه أسقط أحد المتخرجين من الأزهر الذين أرادوا نوال شهادة الدكتوراة في التشريع الإسلامي

⁽٥٤) المصدر السابق: (ص١٧٦).

من جامعة لندن، لسبب واحد هو أنه قدم أطروحته عن حقوق المرأة في الإسلام، وقد برهن فيها على أن الإسلام أعطى المرأة حقوقها الكاملة، فعجبت من ذلك، وسألت هذا المستشرق: وكيف أسقطته ومنعته من نوال الدكتوراة لهذا السبب، وأنتم تدعون حرية الفكر في جامعاتكم؟

قال: لأنه يقول: الإسلام يمنح المرأة كذا والإسلام قرر للمرأة كذا، فهل هو ناطق رسمي باسم الإسلام؟)!!(٢٦)

لقد أحدثت كتب المستشرقين زعزعة كبيرة في نفوس ضعاف الإيمان، فخرج من هذه المدرسة التشكيكية أجيال تولت القيادات الفكرية والعلمية في العالم الإسلامي وأخذت تردد كالببغاء ما أملاه عليها أساتذتها والعلماء».

ولقد كان من أهم أهداف المستشرقين وتلاميذهم الطعن في سنة رسول الله علي وعاولة النيل منها. ومصداق ذلك أن أحد هؤلاء التلاميذ وهو الدكتور على حسن عبد القادر قال لتلاميذه بعد أن رجع "دكتوراً" إني سأدرس لكم تاريخ التشريع الإسلامي ولكن على طريقة علمية لا عهد للأزهر بها، وإني أعترف لكم بأني تعلمت في الأزهر قرابة أربعة عشر عاماً فلم أفهم الإسلام ولكني فهمت الإسلام حين دراستي في ألمانيا(٤٧)!! قال الأستاذ السباعي رحمه الله: ثم تبيّن لنا فيما بعد أنه يملي علينا ترجمة حرفية لكتاب "جولد تسيهر" دراسات إسلامية!! (٤٨).

أما أكثر ما يعتمدون عليه في الطعن في السنّة من غير الشبه والشكوك فهو حكاية عرض الحديث على ''العقل'' وهي حكاية قديمة نادى بها المعتزلة،

⁽٤٧) السنّة السباعي: (ص١٩).

⁽٤٨) نفس المصدر: (ص١٩).

وتبعهم عليها المستشرقون وتلاميذهم أمثال أحمد أمين وأبي ريّة وغيرهم كثير.

وللمستشرقين أيضاً كتابات أخرى دس فيها السم بالعسل وذلك أنهم يصدرون كتاباتهم بقليل من المدح للإسلام وأنه فعل كذا وكذا. إلخ، وهم يهدفون من وراء ذلك إلى كسب ثقة القارىء، ثم يبدأون بنفث الحقد الدفين في نفسه بأن يشككوا في العقيدة والشريعة ويوردوا سيلاً من الشبه التافهة من أجل زعزعة ثقة المسلم بدينه (٤٩) تحقيقاً. لقوله تعالى:

وَقَالَتَ ظَاهِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَنْبِ اَلِيُواُ عِالَّذِى أُنْزِلَ عَلَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَجْهَ ٱلنَّهَارِ وَٱكْفُرُوٓ أَعَاخِرُهُ. لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

[سورة آل عمران: ٧٢].

ومما لا شك فيه أن هناك أموالاً وحكومات وراء نشر كتب المستشرقين في العالم الإسلامي لأن هذا الغزو يحقق لأعداء الإسلام ما لم يحققه لهم الغزو العسكري.

على أنه من المهم أن نقول هنا: إن تخلي المسلمين عن منهجهم العلمي بعد تخليهم عن مفاهيم العقيدة الصحيحة وترك منهج المحدثين الذي هو أعظم منهج علمي وضع في تاريخ البشرية سبب مباشر يقف إلى جانب كيد المستشرقين في ازدياد هوة هذا الانحراف الذي وقع في حياة المسلمين.

وخلاصة القول: إن كل من تأثر بالمستشرقين – فكراً ومنهجاً – لا يمكن أن يكون ولاؤه لدينه وأمته صافياً صادقاً كما أن براءه لن يكون وفق التصور الإسلامي الصحيح.

⁽٤٩) الأستاذ الدكتور محمد محمد حسين جزاه الله خيراً تتبع مزيداً من هذه البحوث في كتابه والإسلام والحضارة الغربية، خاصة في الفصول الرابع والحامس والسادس، فليراجع.

(٤) المذاهب اللادينية:

إن من أخبث وأخطر ما واجه المسلمين في عصرهم الحاضر انتشار المذاهب اللادينية بينهم، حيث أريد لهذه المذاهب الهدامة أن تمحو شريعة الله من الأرض وتقصيها من واقع حياة المسلمين. وتشتت ولاء المسلمين الواحد إلى ولاءات جاهلية متعددة، فإذا أنتزع ولاء المسلم لدينه سهل حينفذ تقبله لأي فكر، ورضي بأي وضع يعيش فيه مهما كان في ذلك من التبعية والانهزام.

من هنا عمل أعداء الإسلام على بث هذه المذاهب مستخدمين لذلك وسيلتين:

- (۱) الهجوم الشرس على العقيدة الإسلامية والشريعة ورميها بأحط ما وضعوا من عبارات مسفة كقولهم إن الشريعة الإسلامية شريعة بربرية تشوه يد السارق، وترتكب جريمة فظيعة برجم الزاني المحصن ولا تساير روح العصر الذي سيطرت عليه المعارف "التكنولوجية" بل ليس في الإسلام مواد قانونية تنظم حياة الناس. إلى آخر ذلك الهراء.
- (٢) إضفاء صبغة البهرجة الكاذبة، والدعاية لتلك المذاهب الهدامة ووصفها بأنها هي علامة التقدم ومسايرة الركب الحضاري العالمي، وهي التي تعطي الناس الحرية في كل شيء. وهي مذاهب لا تقيد الإنسان بدين معيّن، بل يأخذ ما يريد ويدع ما لا يريد مذاهب تخلو من التزمت وضيق الأفق... إلى آخر ما هنالك مما يقال.

ولقد وقع كثير من المنتسبين للإسلام فريسة لهذا الغزو الفكري الماكر ولا أريد هنا أن أدخل في قضية الردود على كل جزئية فإن ذلك ليس من منهج هذا البحث، كما قد أشرت إلى ذلك سابقاً وصدق القائل:

لو كل كلب عوى ألقشه حجراً لأصبح الصخر مثقالاً بدينار

ثم إننا لم نعد بحاجة كبيرة لتتبع الرد على شبهات الأعداء وقولهم إن هذا العصر لم يعد بحاجة إلى الدين، لأن هذا كلام يكذبه واقعهم هم، بدليل ما نشاهده اليوم في البلاد الكافرة كأمريكا وأوروبا من حالة الضياع والانتحار والقتل وفظائع الجريمة والخواء الروحي. وبحثهم عما يشبع جوعهم الروحي الذي لا يملأه إلا الإسلام.

وأما ما يتعلق ببهرجة مذاهبهم الإلحادية فأكبر مثال يكذبها عندهم هم هو فشلها في بلادهم.

ثم ما كتبه مفكروهم عن تدهور الحضارة الغربية، حيث ذكروا أنها في طريقها إلى الزوال وهذا أمر ثابت لا يحتاج إلى جدال. فإن كل بناء قام على غير ما شرع آلله، مصيره الزوال والدمار كما قال تعالى:

فَكَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ. فَنَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَبَ كُلِّ شَتْء حَقِّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوثُوا الْخَذْنَهُم بَفْتَةً فَإِذَاهُم مُبْلِسُونَ ۞

[سورة الأنعام: ٤٤].

وأوروبا اليوم قد نُتح عليها كل شيء في العلم المادي والتقدم الصناعي والسياسة والمال والاقتصاد وغير ذلك، ولكنها مع هذا كله في طريقها للزوال وفق مئن آلله التي لا تتبدل ولا تتحول.

هذا وبالبرغم من أنني سأعطي فكرة موجزة عن هدف كل مذهب يتعلق ببحثي إلا أنني أبادر إلى القول بأن الهدف الأول والأخير من كل هذه المذاهب الكافرة هو: إخراج المسلم من إسلامه وقطع ولاء المسلم بربه

ودينه وإخوانه المؤمنين، ثم العودة إلى روح الجاهلية التي تتمثل في الطاعة والانقياد والخضوع لهذه المذاهب الكافرة ولطواغيتها الذين يخططون لها. والعودة أيضاً بالمسلمين إلى جاهلية العرق والنسب والتراب وسائر أنواع النتن التي أمر آلله المسلمين بتركها لأنها تنقض عرى الإسلام عروة عروة. وهذا الهدف تتفق عليه كل المذاهب الكافرة بأتجاهاتها المختلفة وأنتماءاتها المتنوعة ولكنني – وأنا أكتب عن عقيدة الولاء والبراء – سأقتصر على تلك المذاهب التي تبدو فيها صورة منافاتها لهذه العقيدة واضحة جلية، وتناقضها معها أمراً ظاهراً.

ومن ذلك القومية والوطنية، اللتان تحصران الولاء في دائرة الجنس أو التراب فيلتقى فيها مثلاً اليهودي العربي والنصراني العربي والمشرك العربي، والبعث العربي مع المسلم العربي لأن رابطة القومية تجمعهم!! وهذا أمر يرفضه الدين الحنيف لأن الرابطة فيه هي رابطة العقيدة، فضلاً عن أن الوطنية والقومية ضيقتا دائرة الولاء.

إن العالم الإسلامي كان أمة واحدة تظلله راية "لا إله إلا آلله محمد رسول آلله" ورغم خط الانحراف الذي يرتفع ويهبط في تاريخ المسلمين إلا أنهم إلى ما يقرب من ثلاثة قرون كانوا يشعرون أنهم أمة واحدة يدينون بدين واحد ويؤمنون بكتاب واحد وسنة واحدة ويتحاكمون إلى شريعة واحدة.

ولقد كان المسلم يخرج من طنجة حتى ينتبي به المقام في بغداد لا يحمل معه جنسية قومية أو هوية وطنية وإنما يحمل شعاراً إسلامياً هو كلمة التوحيد، فكلما حل أرضاً وجد فيها له إخوة في الإيمان وإن كانت الألسن مختلفة والألوان متباينة لأن الإسلام أذاب كل تلك الفوارق واعتبرها من شعارات الجاهلية.

ولكنه نتيجة لضعف المسلمين وتمكينهم عدوهم من أنفسهم سَهُلَ استعمارهم من قبل أرذل خلق آلله. وهم اليهود والنصارى ومن جاء بعدهم كالملاحدة الشيوعيين.

وبعد أن تمكن العدو من السيطرة على أرض الإسلام أخذ بيث سمومه ويغرس في نفوس الضعاف والسذج والعملاء حبه ونصرته وموالاته، وآستحسان ما هو عليه من باطل وكفر، وهنا نُزِعَ الولاء الإسلامي ليحل عله الولاء الجاهل الكافر.

ومصداق هذا الكلام قول أحد المستشرقين في كتاب والشرق الأدنى مجتمعه وثقافته، وهو يتحدث عن أسلوب نزع ولاء المسلمين فيقول: (إننا في كل بلد إسلامي دخلناه نبشنا الأرض لنحصل على تراث الحضارات القديمة قبل الإسلام، ولسنا نعتقد بهذا أن المسلم سيترك دينه ولكنه يكفينا منه تذبذب ولائه بين الإسلام وتلك الحضارات) (٥٠٠).

وهذا الكلام صادق في ذاته، لأن نشوء فكرة إحياء الحضارات والنعرات الجاهلية أمر خطير على قضية الولاء، حيث ينشأ من ذلك فصام نكد، ويبتدىء الميل والحب - بفعل شياطين الجنّ والإنس - يكبر تجاه هذه الحضارات ويقل ثم يضمحل الولاء الإسلامي الحالص فله ربّ العالمين.

وبعد أن كان البراء أمراً ملازماً للولاء تجاه هذه النعرات الجاهلية أصبح أمراً لا وجود له – إلا عند من رحم آلله – لأن هذه الأفكار كفيلة بغسل فكرة البراء من النفس عند ضعاف الإيمان، أو المغالطة عند البعض بأن هذه الأفكار والمذاهب لا تتعارض مع الإسلام! ويقال: ما الذي يمنع المسلم أن يكون مسلماً وقومياً أو مسلماً علمانياً أو مسلماً آشتراكياً.. إلخ.

ولما أدرك أعداء الإسلام مدى جدوى وفاعلية هذه الفكرة التي تمسخ المسلم حتى يصبح مخلوقاً لا صلة له بآلله – كما قالوا – بدأوا ببث فكرة القومية والوطنية، مبتدئين بتركيا مقر آخر خلافة إسلامية، حيث نشأت هناك: القومية الطورانية وتزعم هذه الدعوة حزب "الاتخاد والترقي" فبدأ "بتريك" تركيا،

⁽٥٠) نقلاً عن «مذكرة المذاهب الفكرية».

وعودة القومية الطورانية متخذين لذلك شعار: الذئب الأغبر الذي هو معبود الأتراك قبل أن يعرفوا الإسلام.

وبهذا "التتريك" أخذت الدولة العثانية تضغط على العرب، حيث تعطي الأتراك امتيازات خاصة بهم لأنهم تُرك! وهذا الفعل فضلاً عن كونه يعارض مبدأ العدل الإسلامي هو أيضاً مؤشر للعرب أن يتحدوا في قومية جديدة! وهذا هو الذي حصل فعلاً.

فلقد قام الجاسوس لورنس – الذي سماه المغفلون – "لورنس العرب" بالتخطيط لقيام ما يسمى بالثورة العربية الكبرى ضد الحلافة العثانية وانضم العرب إلى جيوش الحلفاء الذين لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمّة ولا يراعون في مسلم عهداً ولا حرمة (١٥). ومن المضحك المخزي أن محرك هذه الجيوش العربية هو لورنس العرب!!

فانظر أيها القارىء إلى جيوش عربية تزعم أنها مسلمة وولاؤها لجاسوس غربى كافر اسمه لورنس!!

وبعد انتهاء مهمة هذه الجيوش قال أحد القادة الانجليز - "اللينبي" - قولته المشهورة: (الآن انتهب الحروب الصليبية)!! يقصد بذلك أن الحقد الصليبين إلى أن آستردوا بيت المقدس (٥٢).

و آنفصل العرب عن إخوانهم المسلمين في أنحاء المعمورة واعتنقوا القومية العلمانية من أجل تقليد الغرب الذي آمن بها بالأمس وكفر بها اليوم. وأصبح (كل تجمع أو حتى تصامن أر تقارب على أساس العقيدة والدين مظهراً من مظاهر التخلف والرجعية يجب أن تبرأ منه الجماهير لتكون عصرية تقدمية) (٥٢).

⁽٥١) • العرب والإسلام، للندوي: (ص٩).

⁽٥٢) انظر المحاضرة القيّنة: والمخططات الصهيونية، للأستاذ محمد قطب، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨هـ، المختار الإسلامي بالقاهرة.

⁽٥٣) درس النكبة الثانية، للأستاذ يوسف القرضاوي: (ص٤٥)، الطبعة الأولى.

ولما آنتكست العرب وعادت إلى نعرة الجاهلية، فقدت روح التضحية والجهاد، وولت وجهها تجاه اليمين واليسار، حيث اليمين له ألوان وضروب من واشنطن إلى باريس إلى لندن واليسار له ألوان أحمر وأصغر وبينهما بعد ما بين موسكو وبكين (افعاد).

ولما وقعت هذه النعرة الجاهلية، وقع معها كل باطل وكل شر.

فأما شريعة آلله وحكمها وقيامها بما يحتاج إليه البشر لأنها من عند آلله وهو العليم سبحانه بما يصلح أحوال البشر. فقد أقصيت وحل محلها قانون البعث العربي الاشتراكي الذي أخذ يردد هذا الشعار:

ومن المضحك أن صاحب هذا الشعار حين تلقى صفعه موجعة من البهود بالرغم من ولائه لهم - مسع ذلك الشعار وكتب مكانه ﴿ كَمْ مَنْ فَقَ قَلِلَةً فَلِلَةً فَلِلَةً فَلَلَهُ الرَّفُ الْأَلْفُ الأَلْفُ الأَلْفُ الأَلْفُ اللَّهُ الأَلْفُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ ال

أما ثمار هذا "الفتح الجديد" بعد الرضى بالقومية فشيء يصعب حصره، حيث آنطلقت الغرائز البهمية وطغت الشهوات، وآنتشر المجون والفسق، وتحللت الأخلاق وغربت الفضائل، فأصبح العفاف والاحتشام والحياء: رجعية متزمتة لم تر نور القرن العشرين، وأصبح اللهو والحلاعة والصور العارية والقصص الحليمة والأدب الرخيص، والأزياء المثيرة والغناء والرقص والاختلاط سمات الحضارة وعنوان التقدم وشارة التحرر من ربقة التقاليد البالية!! (٤٦٠).

⁽٤٥) درس النكبة الثانية): (ص٣٦).

⁽٥٥) ونظرية التربية الإسلامية، للشيخ عمد الغزالي. وهو بحث قدم لندوة أسس التربية الإسلامية بمكّة في ٦/١١ ١٤٠٠.

⁽٢٩) انظر ددرس النكبة الثانية): (ص٢٩).

وأُعجب من ذلك كله أن اليهود الذين هم وراء هذه الردة الجديدة يعلنون وبصراحة وجديّة واضحة أنهم لم ولن يتخلوا عن دينهم فهذا موشي ديّان حين سئل هل كنتم تشعرون أن آلله معكم في معركة ٥ حزيران؟

قال: (كنا نشعر أننا في جانب آلله)(٥٧).

ويقول زعيم الصهيونية الأول "هرتزل": إن العودة إلى صهيون يجب أن تسبقها عودة إلى اليهودية (٥٨).

ونشطت الدعوات الهدامة، فهذه النعرة الفرعونية تطل برأسها وتسفر عن وجهها بعد أن كانت لا تظهر إلا مقنعة أو من خلف ستار.

نشط دعاتها في الصحف والندوات ورسموا رأس "أبو الهول" على طوابع البريد وعلى أوراق النقد، واجتاحت مصر موجة من الفرعونية، تحاول غزو سائر النواحي الثقافية، وتدعو إلى إقامة الفنون على أسس فرعونية، وتزعمت صحيفة "السياسة الأسبوعية" هذا الاتجاه الجديد، فأفسحت صدرها لمؤلاء الدعاة ولم يخل عدد من أعدادها من حديث عن حضارة الفراعنة وثقافتهم ومجدهم (٥٩).

وكثر التغني بهذه الأمجاد من أجل ذبذبة ولاء المسلم، فهذا حافظ إبراهيم يقول:

أنسا مصري بنساني مسن بنسسى . هسرم الدهسر السذي أعيسى الفنسسي

ورجعت العراق لعنصرية الآشوريين، وكل بقعة أخذت تنادي بهذه الردة الجديدة.

⁽۵۷) المصدر السابق: (ص۸۲)،

⁽٥٨) نفس المصدر: (ص٨٢).

⁽٥٩) انظر وأزمة العصره للدكتور محمد محمد حسين: (ص٤٦ ــ ٥٣).

أما الشعار الوطني الجديد: فهو ما أعلنه سعد زغلول بقوله: الدين الله والوطن للجميع! أي الوطن ليس الله، ثم قال: لا تنادوا بشعارات إسلامية خشية أن يغضب إخواننا الأقباط(٢٠٠).

ونادى دعاة القومية الناس بأسلوب ماكر فقالوا: ما المانع أن يكون المسلم العربي – عربياً مسلماً، ثم قالوا: يكون عربياً فقط. أليس الإسلام عربياً؟ إذن ما هو عيب القومية العربية؟ إن العرب إذا ذلوا ذل الإسلام فلنناد بالقومية العربية!!

وهذا كلام غير صحيح لأنه يوم ذل العرب جاء صلاح الدين الكردي، وجاء قطز المملوكي فأنقذوا المسلمين من ذلك الهوان، وآنتصر القائدان بقولهما وا إسلاماه.

ولم يكن في حسهم ولا في عقيدتهم هذه التفرقة ولا هذه النعرة الجاهلية (١٦).

إن الإسلام يكذب ذلك الزعم الذي يزعمه القوميّون لأنه جاء لانتزاع هذه النعرات فجمع في دعوته بل في أول دعوته: أبا بكر العربي القرشي وبلال الحبشي وصهيباً الرومي وسلمان الفارسي. وكما قال عمر رضي آلله عنه: نحن قوم أعزنا آلله بالإسلام فإذا أتمسنا العزة بغيره أذلنا آلله.

إن تقليد الغرب في آستيراد مبدأ القومية أو العلمانية أو أي مذهب أو فكر: يعيد للأذهان تلك القصة الرمزية القديمة التي تتحدث عن حمارين كان أحدهما يحمل ملحاً وكان الآخر يحمل إسفنجاً. فرأى حامل الإسفنج صاحبه ينزل إلى الماء فيذيب بعض الملح ويخرج منه أخف حملاً، فخطر له أن يحصل على المزية نفسها بالأسلوب نفسه، فكانت التيجة على عكس ما توقعه، وخرج من تجربته أثقل حملاً (٦٢).

⁽٦٠) ومذكرة المناهب الفكرية.

⁽٦١) ومذكرة المناهب الفكرية.

⁽٦٢) الإسلام والحضارة الغربية؛ (ص٢٣٧).

وعلاصة القول في القومية: إنها شرك بآتله لأنها بإيجابها العمل لها وحدها. والتضحية والجهاد في سبيلها، وصرف الكره والبراء وما يتبعهما ضد كل خارج عن القومية، وصرف الحب والولاء وما يتبعهما للقوميين ومن والاهم: هي بهذا تكون ندًا يعبد من دون آقله؛ لأن ذلك يقوم مقام النفي والبراء والإثبات والولاء وهما ركنا الألوهية، أو العبادة في قول "لا إله الله"، ف "لا إله" نفي وبراء، و "إلا آلله" إثبات وولاء فله لا شريك له. والدليل على ذلك قوله تعالى:

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كُمْتِ اللَّهِ

[سورة البقرة: ١٦٥].

وليس بعد الحق إلا الضلال. فليحذر كل مسلم على نفسه من الوقوع في هذا الشرك المقنّع.

وأمّا العالمية: أو ''الإنسانية'' فهي تتفق أيضاً مع القوميّة والوطنية في مناقضة عقيدة الولاء والبراء، ولكن هذا التناقض يتخذ شكلاً آخر: هو توسيع دائرة الولاء بحيث يدخل فيها كل الأقوام والأديان والأوطان. وهذا في حقيقة الأمر ضياع للولاء ومسخ للبراء حتى لا يعود المسلم يشعر بالفارق بينه وبين أي كافر في بقاع الأرض.

ويقوم هذا المبدأ على ألفاظ خادعة وموهمة مثل: الحرية والإخوة والعدل والمساواة.

⁽٦٣) انظر وفكرة القوميّة العربية على ضوء الإسلام، للشيخ صبالح العبود: (ص٢٥٤)، الطبعة الأولى سنة ١٤٠١هـ، الناشر: دار طبية بالرياض، وهي أوسع كتاب فيما أعلم في قضية القومية العربية.

ويراجع أيضاً كتاب والصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية، للندوي: (ص١٧٤ - ١٠٥)، الطبعة الثالثة، وكتاب والاتجاهات الوطنية: (ج١٧/١، ١٠٥)، و رج٢/٢٦)، وكتاب والشعوبية الجديد، لحمد مصطفى رمضان.

وفي ذلك يقول "كالفرلي": (وحينا يصبح في مقدور الجميع الوقوف على كل المعلومات المجردة عن الهوى، وحينا يصبح الجميع أحراراً في تفكيرهم، لهم من الشجاعة ما يجعلهم يتقبّلون ما هو خير وعدل وجميل، وعندئذ يكون من المحتمل أن يسود العالم دين واحد. وإني سأكون سعيداً بأتباع دين عالمي موحد، تنبع مصادره من حقائق التاريخ، وتشمل مبادئه العدالة الاجتاعية، وتقوم بفضله مظاهر الحب والإخاء على أنقاض الكراهية والخصومة)(٦٤).

وهذا الكلام هدم صريح للإسلام، ومعوّل هدم لطمس الجهاد الإسلامي الذي يقوم على تحرير الناس من عبودية بعضهم لبعض، ومن آنقسامهم إلى "ملاً" وهم السادة الأقرياء و "عبيد" وهم التابعون الأذلاء: إلى جعلهم كلهم عباداً لله.

وكما نعلم جميعاً أن الجهاد يرهب أعداء آلله، ويخافونه كثيراً، ولذلك ما فتؤوا يبحثون عن وسائل متنوعة لإبطاله ومحوه من أفكار المسلمين، إنهم تارة يقولون: إنه دين وحشي لا يرحم الناس، وقد لا تكون هذه مجدية لما يريدون، فقالوا: العالمية والإنسانية هي الناس، وقد لا تكون هذه مجدية لما يريدون، فقالوا: العالمية والإنسانية هي المذهب الجديد الذي يعيش فيه الناس بأمن وسلام وعدالة وإخوة، بصرف النظر عن الأديان والأوطان!

ويزيد هذا الأمر إيضاحاً ما قاله معروف الدواليبي: (.. إننا نشاهد منذ المنتصف الثاني لعصرنا الحاضر من القرن العشرين تطلعاً كبيراً نحو إقامة الحياة البشرية على مفاهيم وقواعد إنسانية، ورغبة أكيدة من قبل رجال الفكر والعلم وقادة السياسة للانتقال بالمجتمع الإنساني المتايز المتناحر إلى مجتمع إنساني واحد متعاون وذلك في إطار "وحدة الأسرة البشرية" من غير تفاضل بين الأقوام إلا بالتقوى، وفي إطار "حق الجميع في الحياة الكريمة" من غير تمايز في الأعراق أو في الأديان وفي إطار "وحدة المصالح الاقتصادية للجميع"

⁽٦٤) والإسلام والحضارة الغربية، (ص١٣٢).

من غير آستثنار من قبل الكبار والأقوياء على حساب الصغار والضعفاء. وفي إطار "العدالة المطلقة بين الجميع حماية لسلام الإنسان"، ثم ذكر أن هيئة الأم المتحدة أخذت تدعو لمذه المفاهيم العالمية الجديدة التي تدعو إلى محو التمايز فيما بين الأسرة البشرية وأجناسها، قوميًّا وعرقيًّا وآقتصادياً وفقاً لمبادىء حقوق الإنسان)(10).

عِملة ورابطة العالم الإسلامي، الشهرية، العدد الخامس، السنة التاسعة عشرة، جمادى الأولى سنة ١٤٠١هـ. هذا ومن الجدير بالذكر أنه قد ورد في مجلة والعربي، الكويتية، في العدد ٢٦٧، ربيع الأول، سنة ١٤٠١هـ مقالان حول هذه الدعوة.

المقال الأول منها:

(ص١٨) للدكتور محمد فتحي عثان تحدث فيه عن (المسلمون والآخرون) وطالب المسلمين المعاصرين في إعادة النظر حول قضية دار الحرب ودار الإسلام، وأن هذا تقسيم غير صحيح، ولا يدل عليه الكتاب ولا السنة، بل هو من صنيع الفقهاء مبيناً أن الحلافة الإسلامية كانت صورة تاريخية وهي لم تعش طويلاً فعل المسلمين ألا يفكروا فيا مرة أخرى، وعليهم إعادة النظر في قضية الملاقات الدولية مع العالم المعاصر، لكي يتقنوا فن التعلون الدولي مستفيدين من إعادة نظر الولايات المتحدة العملاقة في سياستها إزاء الكساد الاقتصادي في الثلاثينات من القرن العشرين. وكذلك ما حدث في الكتلة الشرقية حين عدل خروشوف عن سياسة سلفه ستالين.. إغ.

والكاتب يرى التعديل في المفاهيم الإسلامية مثلما يرى أرباب القانون الوضعي تعديل قوانينهم القاصرة وكأنه يجهل أو يتجاهل أنه لا مقارنة بين الدين الربّاني الذي نزل من الحكيم الحبير وبين أفكار البشر القاصرة الهزيلة، وهذه الدعوة فيا خدمة لمبدأ العالمية ودعوة غير مباشرة لإبطال شرعية الجهاد في الإسلام. أما المقالى العالى:

وهو أخبث من سابقه فهو لفهمي هويدى بعنوان (المسلمون والآخرون أشواك وعقد على الطريق): (ص ٤٩)، وهذا المقال يدعو لما دعا إليه الكاتب السابق مع زيادة هي: تجهيل علماء المسلمين ووصمهم بعدم معرفة دلالات النصوص وملابساتها، قائلاً: إن تلك المرحلة _ يريد مرحلة التاريخ الإسلامي المشرقة _ كانت لها حساباتها وموازينها الحاصة التي لا يمكن تعميمها على بقية مسيرة التاريخ البشري ومؤكداً (أنه ليس صحيحاً أن المسلمين صنف متميز ومتفوق _

ونتساءل بعد هذا الكلام. أي قانون بشري يريد دعاة العالمية أن يعيش الناس تحت لوائه؟

هل هو ميثاق هيئة الأم؟ فهي. منظمة السيطرة فيها لليهود والنصارى والشيوعيين وأكبر دليل على ذلك ما يسمى بـ "حق الفيتو" الذي يرفض كل ما يتعارض مع مبدأ أولئك المسيطرين أم أنها الغفلة والانخداع بما خطط له دعاة هذا المذهب الفاسد؟

أم أنه الخبث والدهاء في تخدير الأمة الإسلامية بأن الجهاد أمر لم يعد يصلح لمسايرة العصر الحديث لأن العالمية لا تقره ولا ترضاه؟

وأقرب الإجابات إلى نفسي هو جواب السؤال الأخير ذلك الجواب الذي يعرفه كل مخلص لدينه وربّه وكل مؤمن يعرف كيد الجاهلية المعاصرة فيربأ بنفسه أن ينخدع بأي دعوة لا تنبثق من مشكاة النبوة المحمدية والرسالة الربّانية الحالدة.

ونحن إذ نقرر هذا الجواب المؤكد، فليس ذلك تجنياً أو مجرد ثورة عاطفة ضد هذا المذاهب الإلحادي الكافر، بل هو عين ما يهدف إليه دعاة الماسونية العالمية التي تولت كبر الدعوة إلى هذه النّحلة الجديدة بجميع أهدافها وشعاراتها.

ولذلك يقول أحد الماسون: (إن ما تبغيه الماسونية هو، وصول الإنسانية شيئاً فشيئاً إلى النظام الأمثل الذي تتحقق فيه الحريّة بأكمل معانيها وتزول منه الفوارق بين الأفراد والشعوب ويسود فيه العلم والجمال والفضيلة)(٢٦).

بحرد كونهم مسلمين، وليس صحيحاً أن الإسلام يعطي أفضلية لهم، ويخص غيرهم بالدونية لأنهم كفار) ويكفي أن هذا الكلام فضلاً عن كونه دعوة لمبدأ الإنسانية الماسوني هو أيضاً صورة واضحة من صور الولاء للكفار لأن هذا الكلام الذي ساقه هويدى أمنية للكفار أن يتحدث به أيناء المسلمين لكسر التميز الذي ينبني على الولاء والبراء والحب والبغض حسب المتمياس الإسلامي الصحيح فعلى المسلمين أن يتبينوا مواقع الزلل والانحرافات في مثل هذه الدعوات الإلحادية.

⁽٦٦) والإسلام والحضارة الغربية»: (ص١٩٧).

وختاماً نقول: إن كل المذاهب البشرية القائمة اليوم في الأرض التي لا تستجد وجودها من الكتاب والسنّة محادة الله ولدينه وكتابه وسنّة رسوله عَلَيْكُ، وأي تقبل لها أو عمل بمبادئها فإن ذلك موالاة صريحة للكفّار، وبراءة صريحة من الإسلام وآلله قد بيّن لنا في كتابه العزيز أن من تولى الكفّار فهو منهم:

وَمَن بَنُولَمُ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنهُمَّ

[سورة المائدة: ٥١].

والإسلام هو الدين الذي يجمع ولا يفرق، وهو الذي يجعل الناس في ميزانه الإيماني سواسية كأسنان المشط، لا فضل لعربي على عجمي ولا لأسود على أبيض إلا بالتقوى.

وهو الذي فيه الطمأنينة والسعادة:

أَلَا بِذِكْرِ ٱللَّهِ تَطْمَعُ أَلْقُلُوبُ

[سورة الرعد: ٢٨].

وهو الذي تتحقق فيه الحياة الكريمة:

مَنْ عَمِلَ صَلِحًا مِن نَكِمٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَمُوْمِنُّ فَلَنَّحْ بِيَنَّهُ حَيَوْهُ طَيِّبَةً وَلَنَجْ زِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَاكَانُواْ يَعْمَلُونَ

[سورة النحل: ٩٧].

وهو الذي يحصل به التمكين الربّاني:

وَعَدَاللَّهُ الَّذِينَ اَمَنُواْ مِنكُرُّ وَعَكِمُلُواْ اَلْعَسَلِحَنْتِ لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْرِفِي ٱلْأَرْضِ كَمَا اَسْتَخْلَفَ ٱلَّذِيكِ مِن مَّلِهِمْ وَلَيُمْكِنَنَ لَمُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِيكَ أَرْمَعَىٰ لَمُمْ وَلَيُمْكِنَ لَمُمُ اللَّذِيكَ مِن الْمَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنَا يُعْبُدُونَ فِي لَا يُشْرِكُوك فِي مَنْ عَلَى اللَّهُ مَن الْفَاسِمُونَ فَي مَنْ الْفَاسِمُونَ فَي الْمَنْ الْفَاسِمُونَ فَي الْمَنْ الْفَاسِمُونَ فَي اللَّهِ عَلَى الْمُمُ ٱلْفَاسِمُونَ فَي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْفَاسِمُونَ فَي اللَّهُ الْفَاسِمُ الْفَاسِمُونَ فَي اللَّهُ اللَّهُ الْفَاسِمُ وَاللَّهُ الْفَاسِمُ وَاللَّهُ الْفَاسِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْفَاسِمُ وَاللَّهُ الْفَاسِمُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْفَاسِمُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّذِي اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللْمُنْ الْمُنْ ال

[سورة النور: ٥٥].

الغاتمسة

الإسلام طريق الخلاص وسبيل النجاة

ما الخلاص من هذا الهوان والتبعيّة اللّذَيْن أصيبت بهما الأمة الإسلامية اليوم؟ اليوم؟ ما سبيل النجاة مما يراد بالمسلمين اليوم في جميع أنحاء الأرض؟

هل من سمات معينة لذلك المخلص؟ ولمن المستقبل في نِهاية الأمر؟

الجواب: إنه الإسلام ولا شيء غيره فهو الذي ينقذ الناس مما هم فيه من حالة الضياع والهبوط والعبوديّة لغير آلله، فيخرجهم كما أخرج سلف هذه الأمة من الظلمات إلى التور، ومن الجور إلى العدل، ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا ونعيم الآخرة.

ولكن هذا الطريق المستقيم يحتاج إلى سالك جاد، وسائر يسير فيه دون الالتفات إلى اليمين أو اليسار

وَأَنَّ هَاذَاصِرَطِى مُسْتَقِيمًا فَأَنَّيِعُوهُ وَلَاتَنَيَعُوا السُّبُلَ فَلَفَرَّقَ بِكُمْ عَنسَيِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّلَكُم بِهِ الْعَلَّكُمْ تَنَّفُونَ

[سورة الأنعام: ١٥٣].

(والحق أنه لا يمكن أن ينهض صرح الحياة الإسلامية الكاملة الخالصة إلا على دعائم الإقرار بالتوحيد الذي يحيط بجميع نواحي الحياة الإنسانية الفرديّة والجماعية، والذي يحسب^(۱) الإنسان بموجبه إنه هو وكيل ما بيده

⁽۱) هكذا بالنص ولعل المراد: يحس.

من شيء ملك الله، ويرى أن آالله هو المالك الشرعي الحقيقي له وللعالم كله، المعبود المطاع الذي له الأمر والنهي.

وأن لا ينبوع للهداية إلا هو، وتطمئن نفسه بكل شعور إلى أن الانحرافات عن طاعة آتله أو الاستغناء عن هدايته وإشراك غيره به في ذاته وصفاته وحقوقه وتصرفاته إن هو إلا إمعان في الضلالة من أي ناحية جاء أو في أي لون كان.

ثم إن هذا البناء – بناء الإيمان بآلله – لا يمكن توطيد دعائمه إلا إذا رأى المرء في باطن أمره رأياً جازماً، وقطع على نفسه بشعور كامل وإرادة قوية أنه هو وكل ما بيده ملك الله وراجع إلى مرضاته، وقضى على ما في نفسه من مقياس للرضا والسخط وجعله مذعناً لرضاء الربّ تعالى وسخطه، ونفى عن نفسه الأثرة والكبرياء، وصاغ نظرياته وأفكاره وآراءه ونزعاته ومناهج تفكيره في قالب ذلك العلم الذي قد أنزله آلله تعالى في كتابه العزيز.

وخلع عن عنقه ربقة جميع أنواع الولاء الذي لا يذعن لطاعة آلله.. ومكن محبة آلله تعالى ومودته من سويداء قلبه، ونفى عن أعماق فؤاده كل صنم يطلبه بإجلاله وإكباره أكثر من آلله تعالى وأدغم حبه وبغضه وصداقته وعداوته ورغبته ونفوره وصلحه وحربه.. إلخ في مرضاة آلله تعالى حيث لا ترضى نفسه إلا بما يرضى به آلله، ولا تكره إلا ما يكرهه آلله.. وهذه مرتبة الإيمان الحقيقية وغايته المرموقة)(٢).

إن الوضع الذي تعيشه البشرية اليوم في جميع بقاع الأرض والذي يتوجه الضياع والخواء الروحي، وهذه الهنافات التي ترتفع من كل مكان تنادي بمنقذ ومخلّص يخلصها من ذلك الهوان لأمر يشيء بأنه هو الإسلام لأنه دين آلله العليم بما يصلح النفوس والخبير بجميع مكنونات الضمائر.

 ⁽٢) الأسس الأخلاقية؛ للمودودي: (ص٤٩ ـــ ٥٠)، الطبعة الأولى سنة
 (٢) بيروت. بتصرف بسيط.

إن الإسلام (هو المنهج الوحيد الذي يعطى الفطرة ما يلائمها وهو الذي ينسق خطاها في الإبداع المادي وخطاها في الاستشراف الروحي وهو وحده الذي يملك أن يقيم لها نظاماً واقعياً للحياة يتم فيه هذا التناسق الذي لم تعرفه البشرية قط إلا في ظل النظام الإسلامي – وحده – على مدى التاريخ)(٢).

وأعداء الإسلام يعرفون جيداً أن عدوهم الوحيد هو الإسلام، ومن أجل ذلك يسعون جادّين إلى تحطيم هذا الجبل الشاخ لأنه يعوقهم عن أهدافهم الاستعمارية كا يعوقهم عن الطغيان والتألّه في الأرض كا يريدون، لذلك يضعون التصورات والمناهج التي لا تمت إلى هذا الدين بصلة من أجل أن تكون هي البديلة عن هذا الدين القيّم(٤).

وليكن من المعلوم لكل مسلم جاد: أن هذا الدين لا يقوم بألف كتاب تكتب عن الإسلام ولا بالخطب والمواعظ ولا بأفلام الدعاية للإسلام، وإنما يقوم على واقع حي متحرك – يتمثل هذا في المسلمين الصادقين – واقع تراه العين وتلمسه اليد وتلاحظ آثاره العقول^(٥). ومن سمات أصحاب هذا الواقع الذي يغير مجرى حياة البشرية المعاصرة أن يستعلوا بأنفسهم من موالاة أعداء آلله – سواء من الكافرين أو المنافقين أو الملحدين – فلا يخدعهم العابرة للقارات بل يعلمون أن الشرق والغرب يملك القنبلة الذرية، والصواريخ العابرة للقارات بل يعلمون أن آلله هو الأكبر، وهو الولي الناصر، وأن الغلبة للحق مهما آستطال الباطل:

عَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْ نِ ٱللَّهِ كُم مِن فِئَكُمْ قَلِيكُمْ وَالْمَرَةُ: ٢٤٩].

 ⁽٣) المستقبل لهذا الدين (ص١٠٩) بقليل من التصرف.

 ⁽٤) انظر الفصل الأخير من كتاب «المستقبل لهذا الدين».

⁽٥) انظر فصل طريق الحلاص: (ص١٨٢) من كتاب الإسلام ومشكلات الحضارة، للأستاذ سيد قطب _ رحمه الله _.

وَإِنَّ جُندُنَا لَمُهُ ٱلْغَنابُونَ

[سورة الصافات: ١٧٣].

إِنَّالَنَنْصُرُرُسُلَنَاوَالَّذِينَ المَنُوافِ الْمُيَوَةِ الدُّنِيَا وَلَا لَيْنَا اللَّهُ الْمُنْفَادُ

[سورة غافر: ٥١].

ويقول سبحانه في شأن الأعداء:

وَإِن يُعَنِّدُوكُمْ يُولُوكُمُ ٱلْأَدْ بَارَثُمْ لَا يُنصَرُون

[سورة آل عمران: ١١١].

ولن يصل المسلمون الصادقون إلى هذه الدرجة الرفيعة إلا بالبراء من كل منهج وتشريع يخالف شريعة آلله، والبراءة أيضاً من كل فكر يناقض هذه العقيدة التي كانت سبب نصرة وعزة السلف الصالح. واستمداد حكم كل صغيرة وكبيرة من هذه الشريعة الربّانية التي هي صراط آلله المستقيم الذي لا أمت فيه ولا عوج، وملّته الحنيفية التي لا ضيق فيها ولا حرج. لم تأمر بشيء فيقول العقل لو نهت عنه لكان أوفق، ولم تنه عن شيء فيقول الحجي، لو أباحته لكان أرفق، بل أمرت بكل صلاح، ونهت عن كل فساد، وأباحت كل طيب، وحرمت كل خبيث، أوامرها غذاء ودواء، ونواهيها حمية وصيانة من كل داء، ظاهرها زينة لباطنها، وباطنها أجمل من ظاهرها. شعارها الصدق وقوامها الحق، وميزانها العدل وحكمها الفصل، لا حاجة بها البتّة إلى أن تكمل بسياسة ملك أو رأي ذي رأي. أكملها آلله بقوله:

ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَثْمَنْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَنَهَ دِينَا

[سورة المائدة: ٣].

وقال عَلَيْهُ: (تركتكم على البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك (١٠).

وحريٌّ بدعاة الخير الآمرين بالمعروف الناهين عن المنكر أن يعودوا بالأمة إلى صفاء العقيدة المثل في:

(۱) تصحيح مفهوم لا إله إلا آلله محمد رسول آلله. ودعوة الناس إلى فهم هذه الكلمة العظيمة كما فهمها رسول آلله على وأصحابه الأخيار، ومحو ذلك المفهوم الحاطىء الذي يردده المتأخرون وهي أنها مجرد لفظ عار من كل تكليف.

مع بيان أن من تكاليفها موالاة المؤمنين والبراءة من الكافرين، وتحكيم شريعة آلله واتباع ما أنزله آلله والكفر بالآلهة المزيفة والأرباب المتعددة من العرف والهوى والعادات والمتألمين الذين يشرعون للناس بغير ما أنزل آلله.

(٢) تصحيح مفهوم العبادة وأنه مفهوم شامل كامل وليس مجرد شعائر تؤدى بينها نظام الحياة والممات قائم على مناهج وضعها البشر تفصل بين الدِّين والعلاقات الاجتاعية والاقتصادية والسياسية والثقافية.

فالعبادة هي عقيدة وشريعة ونظام حياة. قال تعالى:

 ⁽٦) انظر وإعلام الموقمين، لابن القيم: (ج٣/٢٠٧)، والحديث سبق تخريجه
 (٩٦٠).

قُلْ إِنَّ صَلَاقٍ وَنُسُكِي وَعَيْاى وَمَمَاقِدِيلَةِ رَبِّ ٱلْعَنْلِينَ عَنْ كَاشَرِيكَ لَثَهُ وَيِذَ لِكَ أَيْرَتُ وَأَنَأْ أَوَّ لُلَسُّنِلِينَ

[سورة الأنعام: ١٦٢ – ١٦٣].

- (٣) تربية الجيل على منهاج الكتاب والسنة: لأن هذا هو الطريق الصحيح
 الذي به ترجع الأمة إلى ربها ودينها.
- (٤) طرد آثار الغزو الفكري وذلك بتعرية الجاهلية الحديثة، وتمزيق زيفها
 وبهرجتها فتبيّن انحرافاتها مع إيجاد البديل الإسلامي الصحيح.
- (°) تعميق قضية ولاء المسلم للمسلم وآنتائه لإخوانه المؤمنين فقط، وخلع الولاءات الجاهلية من قوميّة وعرقيّة ووطنيّة وعالميّة وغيرها فالمسلم أخو المسلم في أي بقعة كانت، دار الإسلام هي دار كل مسلم في جميع أنحاء الأرض.

ومن تاريخنا ما يشهد بكل جلاء على أهمية هذه القضية. فإن امرأة مسلمة أهينت بعمورية فاستغاثت: ''وا معتصماه''. فقال المعتصم: لبيك أيتها المرأة المسلمة وجهز الجيوش وفتح عمورية ونصر المرأة المؤمنة، و لم يقل إنها في وطن وأنا في وطن بل انطلق من واقع مسؤوليته كخليفة مسلم. كل الأمة المسلمة أمانة في عنقه وهو مسؤول عنها يوم يلقى آلله.

ومن هنا فإن نصرة المسلمين المضطهدين في كل بقعة من بقاع الأرض أمر واجب تفرضه هذه العقيدة. ويكون واجب المؤمن - حيئة - محبة هؤلاء المسلمين ومناصرتهم باليد واللسان والمال والنصرة في كل موطن ومناسبة.

(٦) تعميق قضية المعاداة والبراءة من أعداء آلله الكفار منهم والمشركين. والمنافقين والمرتدين. وإنه لا يجتمع إيمان في قلب مع حب الكفر وأهله كما قال تعالى:

لَا يَحِدُ قَوْمَا يُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْبَوْرِ ٱلْآخِرِ يُوَاّ ذُونَ مَنْ عَلَمَا وَالْمَوْرِ ٱلْآخِرِ يُوَاّ ذُونَ مَنْ عَلَمَ اللَّهِ وَالْبَوْاءَ الْبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَلَوْكَ انُواْءَ الْبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ عَلْمِيرَ مَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَ أَوْ عَلْمُ يَوْرُ أَوْ عَلْمُ يَوْرُ أَوْ أَبْنَاءَ أَوْ اللَّهُ وَالْمُوالِقُولُ وَالْمُوالِقُولُ وَالْمُولِ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِلُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِلُولُونُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِلُولُومُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُومُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِلُومُ وَالْمُؤْمِنُ والْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالْمُوالْمُوالِمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالِمُوالْمُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالْمُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالِمُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالِمُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُوا

[سورة المجادلة ٢٢].

والحرص على تمييز المسلم عن كل وضع وفكر يخالف كتاب آلله وسنة رسوله عليه.

(٧) التأكيد على قضية عداوة أولياء الشيطان لأولياء الرحمن، فإن هذه العداوة قائمة منذ آدم عليه السلام إلى قيام الساعة فالحزبان لا يلتقيان أبداً لأن حزب الله يريد دعوة الناس إلى عبادة آلله، وحزب الشيطان يدعو الناس إلى عبادة الله عبادة الطاغوت وطاعته، وقتال المؤمنين لصدهم عن دينهم.

وَلَا يَزَالُونَ يُقَائِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِن السَّعَطَاعُوا أَ

[سورة البقرة: ٢١٧].

(A) بعث الأمل وتقويته في النفوس بقرب نصر آلله كا قال على: التقاتلن اليهود فلتقتلنهم حتى يقول الحجر: يا مسلم هذا يهودي فتعال فاقتله و(۲).

هذه رؤوس أقلام تبيّن ملامح طريق الخلاص، وإذا صدق المسلمون مع آلله وجدوًّا معيّة آلله وعونه لهم، لأنهم الأعلون، وهم القائمون بأمر آلله في أرض آلله، ومن ثَم فهم المستحقون لولاية آلله وتكريمه لهم:

⁽٧) وصحيح مسلمه: (ج٤/٢٢٨، ح٢٩٢١) كتاب أشراط الساعة.

أَلآإِكَ أَوْلِكَا اللَّهِ لَاخُوفُ عَلَيْهِ مُولَاهُمْ يَعْرَفُوك

[سورة يونس: ٦٢].

إنهم حزب آلله وأكرم بذلك الحزب الذين يجاهدون لإعلاء كلمة آلله ولا تأخذهم في آلله لومة لامم:

أُوْلَتِهِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلاّ إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ

[سورة المجادلة: ٢٢].

ونحن مستبشرون بخير إن شاء آلله، لأن طلائع وبشارات الجيل الإسلامي الجديد الذي يخلّص الأمة من هذا الهوان والضياع والتبعيّة بادية ظاهرة في كل صقع من أصقاع الأرض، ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر آلله.

وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين.

فهرس الأحاديث والآثار (حسب الترتيب الهجائي)

الصفحة	أول الحديث أو الأثر
7.8.1	أبايعكم على أن تمنعوني عما تمنعون منه نساءكم على أن
717	اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم(أثر)
7.47	اجعلوا على رجليه شيئاً من الأذخر(هامش)
737	أخرجوا المشركين من جزيرة العرب يسيسيسيسيسيسيسي
۲.۸	إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً
777	إذا سلم عليكم الهود فإنما يقول أحدهم: السام عليكم
777	إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا: وعليكم
٨٥	إذا قال الرجل لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما
78	الشرك في هذه الأمة أخفى من
	أسعد الناس بشفاعتي من قال
	أشهد أن لا إِلَّه إِلَّا الله وأني رسول الله
•	اطلبوه واقتلوه
440	اطلبوه واقتلوه اطلبوه واقتلوه
107	أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر
177	افعلوا ما بدا لكم فوالله لو أن قد
*. *	اقتلواهم فإن في قتلهم أجراً عند الله
٩.	الحقوا الغرائض بأهلها

أول الحديث أو الأثر

الصفحة

777		الله أكبر قلعم كما قال قوم موسى لموسى
۱۷۳		
YA	***************************************	أليس لا إله إلا الله مفتاح الجنّة
		أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا
۱۷۲	(أثر)	إن إسلام عمر كان فتحاً، وإن هجرته كانت
40		إن الله حرم على النَّار من قال لا إِلَّه إِلَّا اللهِ _
١.٧		إن الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية
۱۸		إن الله يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي
114		إن آل فلان ليسوآ لي بأولياء
118		إن أولى الناس بي المتقون
111	ينين	أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشرك
441	······································	إن بالمدينة أقواماً ما سرتم مسيراً
40	(أثر)	أن تعمل بطاعة الله على نور من الله
778		أنت مع من أحببت
797		إن سياحة أمتى الجهاد في سبيل الله
٣٤.	.,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	أنشد رجلاً فعل ما فعل لي عليه حق
444		إن صحابكم تغسله الملائكة
198		
A F Y		انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً
727		انطلقوا إلى يهود
٣		انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ
TY 0		إن عادوا لك فعد لهم بما قلت
797		إن في الجِنَّة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين

أول الحديث أو الأثر الصا

Y & .	(أثر)	نا كتا أذل قوم فأعزنا الله بالإسلام
۲۲.	b/* #43##b######b##########################	ان لا يحج بعد العام مشرك
		ن لی کاتباً نصرانیا
		إن بي " فاب تصراب إنما الأعمال بالنيات
۱۸		إنا الوحمال بالوك الله الأناسا ما هم بأنبياء
777		
T 77		أن ناساً من المسلمين كانوا مع المشركين
14.		أن الناس نزلوا مع رسول الله
		إنها _ أي سورة الكافرون _ براءة من الشرك
		إنى لم أومر بهذا
		أن يهودية كانت تشع النبي عَلَيْنَ
		أن اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم
		إن يوسف قد سأل العمل
		أوثق عرى الإيمان آلحب في الله والبغض في الله
43	***************************************	أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله والمعاداة في الله
۲۰۲	(أثر)	أولا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم
141	***********************************	أوغرجي هم
		لهاكم ومحترات الذنوب
۲۳۳	(أثر)	اياكم ورطانة الأعاجم
		أينا لقيتموهم فاقتلوهم يسيسيسي
		آية الإيمان حب الأنصار
		آية المنافق ثلاث
		بحسب امريء يرى منكراً لا يستطيع أن يغيره أن
		ا الدم الدم والهدم الهدم

١٨٠ .	س)	حدیث قراءة المصطفی کی به (الکافرون) و (الإخلا
		حدیث کعب بن مالك
779 .	*************	حديث مزارعته لليهود
99		حديث معاذ حين بعثه رسول الله إلى اليمن
147		حديث الوثيقة التي كتبها رسول الله بين
TVA	رائر)	حق على كل مسلم أن يقبل رأس عبد الله بن حذافة .
709	().)	الحمد لله الذي أنقذه من النّار
T		خالفوا اليهود
108	41444644117777	دعوها فإنها منتنة
		رأس الأمر الإسلام وعنوده
Y 5 .	4424	الرجل على دين خليله
144	(1 1)	رويداً يا أهل يثرب
64	(39)	سباب المسلم فسوق و
414	(Å)	ستجدون قوماً يدعونكم إلى كتاب الله وقد نبذوه
74	(3-)	الشرك في هذه الأمة أخفي من دبيب الممل
**	,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	شفاعتي لمن شهد أن لا إله إلا الله علصاً
۳۹.	(\$	غيبت عن أول قتال قاتله رسول الله
1.0	(5.)	فهلا قلت خذها مني وأنا الغلام الأنصاري
747	***************************************	قوموا إلى جنّة عرضها السموات والأرض
1.1	(1 5)	كان الرجل منّا إذا تعلم عشر آيات
		كل بدعة ضلالة
	10000 ASS O 10 GREET THE CASE	كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته
770	***************************************	كنت رجلاً قيناً فعملت للعاص بن وائل
		management of the first of the

797	لا أجده هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن
	لا أعلم من الإشراك شيئاً أكبر من
710	لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام
7 2 7	لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم إلا
۰۸	لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب
F37	لا تساكنوا المشركين ولا تجامعوهم
٠,٢٦	لا تقولوا للمنافق ميد
۱۲۰	لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله
171	لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة
۱۷۰	لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
114	لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي
7.4.7	لا هجرة بعد فتع مكة
3 8 7	لا هجرة ولكن جهاد ونية
140	لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى
405	لا يدخل الجنّة قاطع رحملا
T1Y	لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
3.5	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
3.5	لا يشرب الحمر حين يشربها وهو مؤمن
777	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه
٣1	لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما
787	لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب
779	لتتبعنّ سنن من كان قبلكم
244	لتقاتلاً: السود

أول الحديث أو الأثر

العفحة

170 .	لعن ﷺ الحمر وشاربها و
	لغدوة في سبيل الله أو روحة خير من
TY A	لو أعطيتني جميع ما تملك(أثر)
148	ليس في القرآن أشد غيظاً لأبليس(أثر)
444	ليس منا من تشبه بغيرنا
104	ليس منا من دعا إلى عصبية
117	ما أغبرتا قدما عبد في سبيل الله فتمسه
Y . 9	ما بال دعوی الجاهلیة
727	ما على هذا صالحناكم(أثر)
71	ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله
٧٢٧	ما من أمريء يخذل امرءاً مسلماً في موضع
777	ما هذان اليومان؟
777	المرء مع من أحب
A F Y	المسلم أخو المسلم
	مليء عمار إيماناً إلى مشاشة
٨٥	من أتى كاهناً فصدقه بما يقول
13	من أحب في الله وأبغض في الله
	من أحدث حدثاً أو آوى محدثاً
181	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه
770	, 333
**.	
787	من جامع المشرك وسكن معه فإنه مثله
75	ىن حلف بغير الله فقد أشرك

118	من دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم
	من رأى منكم منكراً فليغيره
11	من عادى لي ولياً فقد
40	من قال لا إِلَٰه إِلاَ اللهُ وحده لا شريك له
٤٨	من قال لا إله إلا الله وكفر بما يعبد من دون الله يسم
١٤٣	من كان مستناً فليستن بمن قد مات(أثر)
٨٧	من كنت مولاه فعلى مولاه
٣.	من لقيت من وراء هذا الحائط
44	من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله
٣١.	المهاجر من هجر ما نهي الله عنه
190	مهیم؟ قال: تزوجت
۸۸۱	المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً
774	المؤمن مرآة أخيه
T07	نعم صلى أمك
117	هذا كتاب من محمد النبي علي بين السلمان عمد النبي علي الله
777	واستأجر النبي عَلِيْكُ وأبو بكر رجلاً من
Y • 4	والله لا تجوز من ها هنا حتى يأذن لك رسول الله
۱۷	والله لقد بعث النبي ﷺ على أشد حال(أثر)
TYY	والله لو أعلم كلمة أغيظ لكم منها لقلتها(أثر)
7 14	والله ما أحب أن(أثر)
۱٠۸	واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن
٣٧.	ولا تستعن في أمر من أمور المسلمين بمشرك (أثر)
٣٨٠	ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن

الصفحا	اول الحديث أو الاكر
	ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل
178	يا أماه لو كانت لك مائة نفس (أثر)
7.7	يا معشر المسلمين الله الله أبدعوى الجاهلية
	يا معشر اليهود أسلموا تسلموا
٨.	يوشك الأم أن تداعى عليكم

فهرس الأعلام المترجم لهم

المفحة

الدغنة	ابن
الميم بن التيان	ا ابو
عد الرحن السلمي	
عد بن زرارة	اسا
ياعيل الشالنجي	إسم
راء ين معرور	البر
مة بن أثال	مُاه
فازمي	الم
اطب بن أبي بلتعة	حا
افظ الحكمي	حا
بیب بن زید	حب
لد بن عنیق	
ننين بن إسحاق	حا
قطابي	1
و الخويصرة	-
يد بن الدثنة	زي
غيان بن عينة	-
<u>ـــــ در شه</u>	ث

الموضوع عبد الله بن حذافة السهمي عبد الله بن حذافة السهمي عبد الله بن حمار عتبان بن مالك عبر بن الحمام عمير بن الحمام عوف بن مالك الأشجعي عوف بن مالك الأشجعي عوف بن مالك الأشجعي عوف بن مالك الأشجعي عامة بن مسعود عمد بن مسعود عمد بن الجراهيم آل الشيخ مصعب بن عمير مصعب بن عمير المقداد بن الأسود المهاجر بن أبي أمية

فهرس المصادر والمراجع (حسب الحروف الهجائية)

· i,

- ١ _ والقرآن الكريم.
- ٢ ــ والابتعاث ومخاطره، محمد لطفي الصباغ، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨هـ، المكتب الإسلامي.
- ٣ ــ وأبو بصير قمة في العزة الإسلامية، محمد حسن بريغش، الثانية سنة
 ١٣٩٧هـ، مكتبة الحرمين بالرياض.
- ٤ «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر»، د. محمد حسين، الثالثة سنة
 ١٣٩٢هـ، دار النهضة العربية، بيروت.
- و «الإتقان في علوم القرآن»، جلال الدين السيوطي (ت^(۱)) سنة
 ٩١١هـ، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ٩٧٤م، الهيئة المصرية
 للكتاب.
- ٦ ـ وآثار الحرب في الفقه الإسلامي، د. وهبة الزحيلي، الثانية ١٤٨٥هـ.
- ٧ والاحتجاج بالقدرو، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ت
 سنة ٧٢٨هـ، ط سنة ١٣٩٣هـ، المكتب الإسلامي.
- ٨ ــ وأحكام أهل الذمة، للعلامة محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية ت
 سنة ٧٥١هـ، تحقيق: صبحي الصالح، الأولى سنة ١٣٨١هـ جامعة
 دمشق.

⁽١) هذه الإشارة ٥ ت ، تعني أن المؤلف توفي سنة كذا

- ٩ ــ وأحكام القرآن، لأبي بكر محمد بن عبد الله بن العربي ت سنة ٤٣هـ،
 تحقيق: على البجاوي، ط سنة ١٣٩٢هـ عيسى الحلبي.
- ١٠ وأحكام القرآن، لأبي بكر أحمد بن على الرازي الجصاص ت سنة
 ٣٧٠هـ، تحقيق محمد قمحاوي، الثانية، دار المصحف بالقاهرة.
- 11_ الأدب المفرده، للإمام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري ت سنة ١٠٥٦هـ، ترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي، الأولى سنة ١٣٧٥هـ، السلفية محمد.
- 17 والأربعون النووية»، للإمام يحيى بن شرف الدين النووي ت سنة ١٧٦هـ، الثانية سنة ١٩٧٣م، مطابع قطر الوطنية.
- ۱۳ ه إرشاد الطالب؛، للشيخ سليمان بن سحمان ت سنة ۱۳٤٩هـ، الأولى سنة ۱۳٤٠هـ، مطبعة المنار، مصر.
- ١٤ (أزمة العصر)، د. محمد محمد حسين، الأولى سنة ١٣٩٩هـ، دار عكاظ، جدة.
- ۱۵ وأساليب الغزو الفكري، د. على جريشة وزميله، الثانية سنة ١٣٩٨هـ،
 دار الاعتصام، القاهرة.
- 17_ «أسباب النزول»، لأبي الحسين علي بن أحمد الواحدي ت سنة ٤٦٨، الثانية سنة ١٣٨٧هـ، مصطفى الحلبي، مصر.
- ١٧ «الاستيعاب في أسماء الأصحاب»، لأبي عمر يوسف بن عبد البر، ت
 سنة ٣٦٣هـ، الأولى سنة ١٣٢٨هـ، مطبعة السعادة بمصر.
- ۱۸ «الأسس الأخلاقية»، لأبي الأعلى المودودي، ت سنة ١٣٩٩هـ، الأولى
 سنة ١٩٧١م، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ١٩ هالإسلام على مفترق الطرق، محمد أسد، ترجمة عمر فروخ، الثامنة سنة
 ١٩٧٤م، دار العلم للملايين، بيروت.
- ٢٠ «الإسلام في حل مشاكل المجتمعات الإسلامية المعاصرة»، ذ. محمد البهي،
 الثانية سنة ١٣٩٨هـ، مكتبة وهبة بالقاهرة.

- ٢١ والإسلام وأوضاعنا القانونية، عبد القادر عودة، الثانية سنة ١٣٨٦هـ،
 مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٢٢ والإسلام والطاقات المعطلة، الشيخ محمد الغزالي، الثانية سنة ١٣٨٣هـ،
 دار الكتب الحديثة، مصر.
- ۲۳ والإسلام ومشكلات الحضارة، للأستاد سيد قطب، ت سنة ١٩٦٦م،
 دار الشروق.
- ٢٤ والإصابة في تمييز الصحابة، للإمام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني،
 ت سنة ٢٥٨هـ، الأولى سنة ١٣٢٨هـ، السعادة بمصر.
- ٢٥ والاعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار، لأبي محمد بن موسى الحازمي الهمذاني ت سنة ١٨٥هـ، تحقيق راتب حاكمي، الطبعة الأولى سنة ١٣٨٦هـ، الناشر: راتب حاكمي.
- ٢٦ والاعتصام، للإمام أبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي، ت سنة
 ٢٩٠هـ، المكتبة التجارية، مصر.
- ۲۷ والاعتقاد على مذهب السلف، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، ت
 سنة ٤٥٨هـ، تحقيق: أحمد مرسى، الأولى سنة ١٣٨٠هـ.
- ۲۸ والأعلام، خير الدين الزركلي، الرابعة سنة ۱۹۷۹م، دار العلم
 للملايين، بيروت.
- ٢٩ وأعلام السنّة المنشورة، للشيخ حافظ الحكمي، ت سنة ١٣٧٧هـ،
 الثالثة سنة ١٣٩٩هـ، إدارات البحوث العلمية بالرياض.
- ٣٠ (إعلام الموقعين)، لابن القيم، تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد، ط
 ١٩٧٣م، تصوير دار الجيل، بيروت.
- ٣١ وإغاثة اللهفان من مصايد الشيطان، لابن القيم، تحقيق: محمد حامد الفقي، الثانية سنة ١٣٩٥هـ، تصوير دار المعرفة، بيروت.
- ٣٢ «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم»، لابن تيمية، تحقيق: محمد حامد الفقى، الثانية سنة ١٣٦٩هـ، مطبعة أنصار السنّة بالقاهرة.

- ٣٣ وأقضية الرسول عَلَيْهُ، عبد الله بن محمد بن فرج المالكي، الناشر: حمد ابن فالح آل ثاني.
 - ٣٤ وأمثال القرآن، لابن القيم، تحقيق: د. ناصر الرشيد، الأولى سنة ١٤٠٠ هـ، دار مكة للطباعة.
 - ٣٥ والأموال، لأبي عبيد القاسم بن سلام، ت سنة ٢٢٤هـ، تحقيق: د.
 محمد خليل هراس، الثانية سنة ١٣٩٥هـ، مكتبة الكليات الأزهرية.
 - ٣٦_ والإنسان بين المادية والإسلام، للأستاذ محمد قطب، الخامسة سنة ١٣٩٨هـ، دار الشروق.
 - ٣٧ والأيضاح والتبيين، للشيخ حمود التويجري، الأولى سنة ١٣٨٤هـ، مؤسسة النور بالرياض.
 - ٣٨_ والإيمان، لشيخ الإسلام ابن تيمية، الثانية سنة ١٣٩٢هـ، المكتب الإسلامي.
- ٣٩_ الإيمان: حقيقته ، أركانه ، نواقضه، د. محمد نعيم ياسين، الأولى سنة ١٣٩٨هـ، جمعية عمال المطابع، الأردن.
 - ٤٠ دالإيمانه، لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، ت سنة ٢٣٥هـ،
 تحقيق: الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، سنة ١٣٨٥هـ، المطبعة العمومية بدمشق.

ر پ ،

- ٤١ ـ وبدائع الفوائده، للعلامة ابن القيم، إدارة الطباعة المنيرية بالقاهرة .
- ٢٤ والبداية والنهاية، للحافظ إسماعيل عماد الدين بن كثير، ت سنة ٧٧٤هـ، ط سنة ١٩٦٦م، مكتبة المعارف، بيروت .
- 28 وبضع رسائل في عقائد الإسلام، للشيخ الإمام محمد بن عبد الوهاب، تحقيق: محمد رشيد رضا، الأولى سنة ١٣٤٩هـ، المنار بمصر.

- ٤٤ بروتوكولات حكماء صهيون، ترجمة محمد خليفة التونسي، الرابعة،
 دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٤٥ (الفحال عن موالاة المرتدين وأهل الإشراك، للشيخ حمد بن عتبق ت سنة ١٣٨٦هـ، الطبعة الرابعة سنة ١٣٨٣هـ، دار الفكر، بيروت.

ر ت ،

- 27- «تاريخ الأمم والملوك»، للإمام محمد بن جرير الطبري ت سنة «٣١٠ محمد أبو الفضل إبراهيم، الثانية ١٣٨٧هـ، دار المعارف، مصر.
- 28- «التبيان في أقسام القرآن»، لابن القيم، تعليق: طه يوسف شاهين، مكتبة القاهرة، مصر.
- 28 وتحفة الإخوان بما جاء في الموالاة والمعاداة والهجران، للشيخ حمود التويجري، الأولى سنة ١٣٨٣هـ، مؤسسة النور بالرياض.
- 29 «التحفة العراقية»، لشيخ الإسلام ابن تيمية، الثانية سنة ١٣٩٩هـ، المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ٥- وتحكيم القوانين، للشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ، ت سنة ١٣٨٩هـ، مطابع الثقافة بمكة.
- ١٥ والتدمرية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: زهير الشاويش، الطبعة
 الثانية سنة ١٣٩١هـ، المكتب الإسلامي .
- ٥٢ وتذييل على كشف الشبهات، للشيخ عبد الرحمن الدوسري، الثالثة
 سنة ١٣٨٨هـ، مؤسسة النور بالرياض.
- ٥٣ والتشريع الجنائي، للأستاذ عبد القادر عودة، الثالثة سنة ١٣٨٣هـ، مكتبة دار العروبة بمصر .
- ٤ صد والتصوير الفني في القرآن، سيد قطب، الطبعة الشرعية الرابعة، سنة

- ١٣٩٨هـ، دار الشروق.
- ه ٥ ــ التطور والثبات في حياة البشر». للأسماد محمد قطب، ط سنة ١٣٩٤هـ، دار الشروق.
 - ٥٦ وتعجيل المنفعة، لابن حجر، طبع هاشم اليماني.
- ٥٧ والتعليق المغني على الدارقطني، عبد الله هاشم اليماني، ط. سنة ١٣٨٦ هـ.
- ٥٨ والتفسير القيم لابن القيم، جمع: محمد أويس الندوي، تحقيق: محمد حامد الفقي، تصوير لجنة التراث، بيروت.
- ٥٩ دتفسير كلام المنان، للشيخ عبد الرحمن بن سعدى، تحقين: محمد زهري النجار، المؤسسة السعدية بالرياض.
- .٦- اتف بر سورة النور، لابن تيمية، الأولى سنة ١٣٩٧هـ، مكتبة المنار الإسلامية بالكويت.
- 71_ وتفسير البغوي، المعروف بـ ومعالم التنزيل، لأبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي، ت سنة ٥١٦هـ، الثانية سنة ١٣٧٥هـ، مطبعة الحلبي بمصر.
- 97_ وتفسير القرآن العظيم، للحافظ ابن كثير، تحقيق: عبد العزيز غنيم وعاشور والبنا، مطبعة الشعب.
- ٦٣ وتفسير الخازن؛ المسمى ولباب التأويل في معاني التنزيل؛ لعلاء الدين على بن محمد الخازن، ت سنة ٧٢٥هـ، الثانية سنة ١٣٧٥هـ، مصطفى الحلبى بمصر.
- 31- وتقريب التهذيب، لابن حجر، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، طبع مصر.
- ٦٥ وتلبيس إبليس، لأبي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، ت سنة ٩٧هـ،
 تحقيق: خير الدين على، دار الوعي، بيروت.
- ٦٦_ وتلخيص المستدرك، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، ت سنة

- ٨٤٨هـ، مطبوع مع المستدرك.
- 77- «التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع»، لأبي الحسين محمد بن أحمد الملطي، ت سنة ٣٧٧هـ، تحقيق: محمد زاهد الكوثري، الثانية سنة ١٣٨٨هـ، مكتبة المثنى ببغداد.
- ۱۳۲۳ اتهذیب، لابن حجر العسقلانی، الأولی سنة ۱۳۲۹هـ، بحیدر
 آباد، تصویر دار صادر، بیروت.
 - 9- الله العزيز الحميد شرح كتاب التوحيد، للشيخ سليمان بن عبد الله ابن محمد بن عبد الوهاب، ت سنة ١٢٣٣هـ، ط إدارات البحوث العلمية في الرياض.

131

- ٧٠ هجامع الأصول، لمجد الدين أبي السعادات المبارك محمد بن الأثير،
 ت سنة ٦٠٦هـ، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، الأولى سنة ١٣٨٩هـ،
 مكتبة الحلواني والملاح ببيروت.
- ٧١ اجامع البيان عن تأويل القرآن، [تفسير الطبري]، لأبي جعفر محمد ابن جرير الطبري، الثالثة سنة ١٣٨٨هـ، مصطفى الحلبي.
- ٧٢ والجامع الفريده، مجموعة من علماء الدعوة، مطبعة المدينة بالرياض.
- ٧٢ جامع العلوم والحكم، لأبي الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلي،
 ت سنة ٧٩٥هـ، الثالثة سنة ١٣٨٢هـ، مصطفى الحلبي.
- ٧٤ والجامع لأحكام القرآن [تفسير القرطبي]، لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، ت سنة ١٧٦هـ، تحقيق: أبي إسحاق أطفيش، تصوير عن طبعة دار الكتاب العربي بالقاهرة.
- ٧٥ «الجانب الآلهي من التفكير الإسلامي»، د. محمد البهي، الخامسة سنة ١٣٩١هـ، دار الفكر ببيروت.
- ٧٦ وجاهلية القرن العشرين، للأستاذ محمد قطب، ط سنة ١٣٩٤هـ،

- دار الشروق.
- ٧٧_ وجذور البلاء، للأستاذ عبد الله التل، الثانية سنة ١٣٩٨هـ، المكتب الإسلامي.
- ٧٨ عكاظه، العدد الأسبوعي، رقم ٤٧٢٨ في ١٣٩٩/٦/١٦هـ. ٧٨ وأجواب الصحيح لمن بدل دين المسيحه، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تصوير مطابع المجد بالرياض.
- . ٨_ والجواب الكافي، لابن القيم، الأولى سنة ١٣٩٤هـ، المكتبة السلفية بالقاهرة .

י כי

- ٨١ وحد الإسلام وحقيقة الإيمان، للأستاذ عبد المجيد الشاذلي، مكتوب الآلة الكاتبة.
- ٨٢ وحصاد الغرور، للشيخ محمد الغزالي، الأولى سنة ١٣٩٠هـ، دار البيان بالكويت.
- ٨٣ وحصوننا مهددة من داخلها، د. محمد محمد حسين، الرابعة سنة ١٣٩٧هـ، المكتب الإسلامي.
- ٨٤ والحضارة الإسلامية ، أسسها ومبادؤها، للمودودي، الطبعة الثانية
 سنة ١٣٩٠هـ، دار العربية، بيروت.
- ٥٨ـ والحكم الجديرة بالإذاعة، لابن رجب (ضمن مجموع)، تحقيق:
 محمد حامد الفقى، مطبعة أنصار السنة.
- ٨٦ وحلية الأولياء، للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، ت ٨٦ سنة ٤٣٠هـ، المكتبة السلفية.
- ٨٧ والحوادث والبدع»، لأبي بكر محمد بن الوليد الطرطوشي، ت سنة ٧٠ . ٢ ده. تحقيق: محمد الطالبي، دار الأصفهاني بجدة.
- ٨٨ وحياة الصحابة، للشيخ محمد يوسف الكاندهلوي، دار المعرفة، بيروت.

- ٨٩ ــ ٤ خصائص التصور الإسلامي ومقوماته، للأستاذ سيد قطب، دار الشروق.
- ٩٠ ـ وخاطرات جمال الدين الأفغاني، اختيار عبد العزيز سيد الأهل، الناشر: دار حراء بالقاهرة.
 - ٩١ ـ دراسات قرآنية للأستاذي، محمد قطب، دار الشروق.
- 9٢ ـ الدرر السنية في الأجوبة النجدية، جمع الشيخ عبد الرحمن بن قاسم، الثانية سنة ١٣٨٥هـ، دار الإفتاء بالرياض.
- ٩٣ ــ درس النكبة الثانية، د. يوسف القرضاوي، الأولى سنة ١٣٨٨هـ.
- 9.5 ـ والدفاع عن أهل السنّة والاتباع، للشيخ حمد بن عتيق، نشرها: إسماعيل بن عتيق. بدون تاريخ.
- 90 ـ ودقائق التفسير، لابن تيمية، وتحقيق: د. محمد السيد الجليند، الأولى سنة ١٣٩٨هـ، دار الأنصار بالقاهرة.
- ٩٦ ــ •دمروا الإسلام أبيدوا أهله، جلال العالم، الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ.
- 9٧ ـ «دور الإسلام في حياة البشرية»، محمد قطب، الطبعة الثانية سنة ١٣٩٩ هـ، المختار الإسلامي بالقاهرة.
- ۹۸ ــ درد ابن حزم على ابن النغريله اليهودي، تحقيق إحسان عباس، سنة ١٣٨٠ ــ دار العروبة بالقاهرة.
- 99 ــ وردة ولا أبا بكر لها، لأبي الحسن الندوي، الثالثة سنة ١٣٩٨هـ، المختار الإسلامي بالقاهرة.
- ۱۰۰ الردة بين الأمس واليوم، محمد كاظم حبيب، الأولى سنة المحتبة العلمية بلاهور باكستان.
- ١٠١ والرسائل المنيرية)، مجموعة من العلماء، المطبعة المنيرية بالقاهرة.
- ١٠٢ ١ والرسائل المفيدة، للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن،

- تصحيح: عبد الرحمن الرويشد، ط سنة ١٣٩٨هـ، دار العلوم بالقاهرة.
- ١٠٣ هـ الرسالة التبوكية، لابن القيم، الثانية سنة ١٣٩٤هـ، المكتبة السلفية بالقاهرة.
- ١٠٤ ورياض الصالحين، للنووي، تحقيق: الألباني، الأولى سنة ١٣٩٩هـ،
 المكتب الإسلامى .
- ١٠٥ هزاد المعاد في هدي خير العباد،، للعلامة ابن القيم، تحقيق شعيب
 الأرناؤوط وأخيه، الأولى سنة ١٣٩٩هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

(w)

- ١٠٦ وسبيل الدعوة الإسلامية، د. محمد أمين المصري، الأولى سنة الدعوة الإسلامية، دار الأرقم بالكويت.
- ١٠٧ ـ وسلسلة الأحاديث الصحيحة وي محمد ناصر الدين الألباني، الثانية سنة ١٣٩٩هـ، المكتب الإسلامي.
- ۱۰۸ وسنن ابن ماجه، للحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني، ت سنة ۲۷٥هـ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، ط سنة ۱۳۹٥هـ، تصوير دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٠٩ دسن أبي داود، للإمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني،
 ت سنة ٢٧٥هـ، تحقيق وتعليق: عزت الدعاس، الأولى سنة
 ١٣٩١هـ، الناشر: محمد على السيد، سوريا.
- ۱۱ اسنن الترمذي، الإمام محمد بن عيسى الترمذي، ت سنة ۲۷۹هـ،
 تعليق: عزت الدعاس، ط سنة ۱۳۸٥هـ، دار الدعوة، حمص.
- ۱۱۱ «سنن الدارقطني»، الإمام على بن عمر الدارقطني، ت سنة ٣٨٥، نشر: عبد الله هاشم اليماني، سنة ١٣٨٦هـ.
- 1 ١٢ «سنن الدارمي»، لأبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، ت سنة ٢٥٥، طبع بعناية محمد أحمد دهمان، دار إحياء السنة المحمدية،

- تصوير الباز بمكة.
- 11٣ والسنن الكبرى، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، تصوير دار الفكر بيروت.
 - ۱۱۶ هسنن النسائي، للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، ت سنة ۳۰۳هـ، الأولى سنة ۱۳۶۸هـ، تصوير دار الفكر، بيروت.
 - ١١٥ ـ والسنة، للإمام أحمد بن حنبل، ت سنة ٢٤١هـ، تصحيح: الشيخ إسماعيل الأنصاري، إدارات البحوث العلمية بالرياض.
 - 117 ـ والسنة ومكانتها في التشريع الإسلامي، د مصطفى السباعي، الثانية سنة 1797هـ، المكتب الإسلامي.
 - 11٧ والسياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية»، لشيخ الإسلام ابن تيمية، ط سنة ١٣٧٩هـ، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
 - ١١٨ وسيرة الرسول عليه ، للأستاذ محمد عزة دروزة، الثالثة سنة الدروزة، الثالث بقطر.
 - 119 ـ السيرة النبوية، للإمام عبد الملك بن هشام، ت سنة ٢١٨، تحقيق: مصطفى السقا وآخرون، الأولى سنة ١٣٥٥هـ، مصطفى الحلبي.

رش ،

- ۱۲۰ «شذرات البلاتين»، مجموعة من العلماء، تحقيق: محمد حامد الفقى، الأولى سنة ١٣٧٥هـ، مطبعة أنصار السنة بالقاهرة.
- ۱۲۱ منذرات الذهب في أخبار من ذهب، عبد الحي بن العماد الحنبلي، ت سنة ۱۰۸۹هـ، تصوير عن الطبعة الأولى، دار الآفاق، بيروت.
- ۱۲۲- شرح السنة)، للإمام الحسين بن مسعود البغوي، ت سنة ١٦٥هـ، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، الطبعة الأولى سنة ١٣٩١هـ، المكتب الإسلامي.
- ١٢٢ فشرح الطحاوية)، لابن أبي العز الحنفي، ط ٤ سنة ١٣٩١هـ،

- المكتب الإسلامي.
- ۱۲۶ هشرح النووي على صحيح مسلم، للإمام يحيى بن شرف النووي، الثانية سنة ۱۳۹۲هـ، تصوير دار الفكر، بيروت.
- ١٢٥ ـ والشريعة، لأبي بكر محمد بن الحسين الآجري، ت سنة ٣٦٠هـ، تحقيق: محمد حامد الفقي، الأولى سنة ١٣٦٩هـ، مطبعة أنصار السنة.

١٢٦ ـ والشعوبية الجديدة، محمد مصطفى رمضان، الأولى سنة ١٣٨٩هـ.

ر ص ،

- ۱۲۷ «الصارم المسلول على شاتم الرسول»، لشيخ الإسلام ابن تيمية، تحقيق: محيى الدين عبد الحميد، الأولى سنة ۱۳۷۹هـ، مكتبة تاج بالقاهرة.
- ۱۲۸ وصحیح البخاری، للإمام محمد بن إسماعیل البخاری، ت سنة ۱۳۸۰هـ، ۲۵۲هـ، ترقیم: محمد فؤاد عبد الباقی، الأولى سنة ۱۳۸۰هـ، السلفیة بمصر.
- ١٢٩ ـ وصحيح الجامع الصغيرة، للشيخ محمد ناصر الدين الألباني، الأولى سنة ١٣٨٨هـ، المكتب الإسلامي.
- ۱۳۰ وصحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج القشيري، ت سنة ١٣٠٤ من دار ٢٦١هـ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، الأولى سنة ١٣٧٤هـ، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة.
- ۱۳۱ والصراع بين الفكرة الإسلامية والفكرة الغربية، لأبي الحسن الندوى، الثالثة سنة ۱۳۹۷هـ، دار القلم بالكويت.
- ١٣٢ ... والصلاقه، لأبن القيم، الثانية سنة ١٣٩١هـ، المكتبة السلفية بالقاهرة.
- ۱۳۳ صيد الخاطر، لابن الجوزي، تحقيق: على وناجي الطنطاوي، الثانية
 سنة ١٣٩٨هـ، دار الفكر، بيروت.
- ١٣٤ ـ وطبقات الجنابلة)، لأبي الحسين محمد بن أبي يعلى، ت سنة ٤٥٨ هـ،

- تحقيق: محمد حامد الفقي، سنة ١٣٧١هـ، مطبعة أنصار السنة. ١٣٥هـ وطريق الدعوة في ظلال القرآن، جمع: أحمد فائز، الثالثة سنة ١٣٩٧هـ.
- ١٣٦ وطريق الهجرتين وباب السعادتين، لابن القيم، الأولى سنة ١٣٧٥ هـ، المكتبة السلفية بالقاهرة.
- ۱۳۷ . «ضعيف الجامع الصغير وزيادته»، للألباني، الثانية، ۱۳۹۹هـ، المكتب الإسلامي.

181

- ۱۳۸ العبودية، لشيخ الإسلام ابن تيمية، الرابعة سنة ۱۳۹۷هـ، المكتب الإسلامي.
- ١٣٩ ـ العرب والإسلام، لأبي الحسن الندوي، الثانية سنة ١٣٨٩هـ، المكتب الإسلامي.
- ١٤٠ وعصر المأمون، د. أحمد مزيد رفاعي، الثانية سنة ١٣٤٦هـ، دار
 الكتب المصرية.
- 181 والعقيدة الطحاوية»، لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي، ت سنة ٣٢١هـ، الرابعة ١٣٩١هـ، المكتب الإسلامي.
- 187 والعقيدة ني الله ، للأستاذ عمر سليمان الأشقر، الأولى سنة 187 مكتبة الفلاح بالكويت.
- ۱۲۳ (العقيدة الواسطية)، لابن تيمية، بشرح: الشيخ خليل هراس، الطبعة الثالثة، سنة ١٣٨٦هـ، المكتبة السلفية بالمدينة.
- ١٤٤ وعلماء نجد خلال ستة قرون، عبد الله بن عبد الرحمن البسام،
 الأولى ١٣٩٨هـ، مكتبة النهضة بمكّة.
- ١٤٥ العلاقات الدولية في الإسلام، محمد أبو زهرة، ط سنة ١٣٨٤هـ،
 الدار القومية للطباعة، مصر.
- ١٤٦ والعلمانية وآثارها في العالم الإسلامي، للأستاذ سفر عبد الرحمن

- الحوالي، الناشر: مركز البحوث العلمي بجامعة أم القرى.
- 12 ١- «الغارة على العالم الإسلامي»، ترجمة: محب الدين الخطيب ومساعد اليافي، الثانية سنة ١٣٨٧هـ، منشورات العصر الحديث.
- 18. هغاية المرام في تخريج أحاديث الحلال والحرام، للألباني، سنة الحد، المكتب الإسلامي.

ر ف ،

- 189 ـ «الفتاوى السعدية»، للشيخ عبد الرحمن بن سعدي، الأولى سنة ١٣٨٨ هـ، دار الحياة، دمشق.
- ١٥٠ وفتح الباري شرح صحيح البخاري، لابن حجر العسقلاني، الأولى سنة ١٣٨٠هـ، السلفية بمصر.
- ۱۰۱ ـ والفتح الرباني شرح مسند الإمام أحمد، لأحمد بن عبد الرحمن الساعاتي، تصوير دار إحياء التراث ببيروت.
- 107 وفتح المجيد شرح كتاب التوحيد، للشيخ عبد الرحمن بن حسن، ت سنة ١٣٧٧هـ، مطبعة أنصار السنة.
- 10٣ والفرق بين الفِرَق، عبد القاهر البغدادي، ت سنة ٤٢٩هـ، تحقيق: محى الدين عبد الحميد، ط محمد على صبيح بالقاهرة.
- ١٥٤ الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، لابن تيمية، الرابعة سنة
 ١٣٩٧هـ، المكتب الإسلامي.
 - ١٥٥ ـ وفقه السيرة، للشيخ محمد الغزالي، مطابع على بن على بقطر.
- ١٥٦ والفكر الإسلامي المعاصر دراسة وتقويم، للأستاذ غازي التوبة،
 الثانية ١٩٧٧م، دار القلم، بيروت.
- ١٥٧ ـ فكرة القومية العربية على ضوء الإسلام، للأستاذ صالح العبود، الناشر: دار طيبة بالرياض.
- ١٥٨ ـ ١ الفوائد، لابن القيم، الثالثة سنة ١٣٩٦هـ، مكتبة الجامعة بالقاهرة.

١٥٩ ـ وفي ظلال القرآن، للأستاذ سيد قطب، الطبعة المشروعة، دار الشروق.

اق ،

- ١٦٠ والقاموس المحيطه، محمد بن يعقوب الفيروز آباذي، ت سنة ٨١٧هـ، الثالثة سنة ١٣٠١هـ، المطبعة الأميرية ببولاق.
- ۱٦١ وقصص الأنبياء، لابن كثير، تحقيق: د. مصطفى عبد الواحد، الأولى سنة ١٣٨٨هـ، دار الكتب الحديثة، مصر.
- ١٦٢ «القصيدة النونية»، لابن القيم، ط سنة ١٣٩٨هـ، إدارة ترجمان السنّة بلاهور، باكستان.
- 170- وقطر الولي، للعلاّمة محمد بن على الشوكاني ت سنة ١٢٥٠ هـ، تحقيق: إبراهيم هلال، الأولى سنه ١٣٨٩هـ، الكتب الحديثة

. 4,

- 178_ وكتاب التوحيده، للشيخ محمد بن عبد الوهاب، طبع مع فتح المجيد، تحقيق: محمد حامد الفقي، السابعة سنة ١٣٧٧هـ، مطبعة أنصار السنّة.
- 170- وكشف الشبهات، للشيخ محمد بن عبد الوهاب، الثالثة سنة 170- المستة النور بالرياض.
- ١٦٦ وكفاح دين، للشيخ محمد الغزالي، الثالثة سنة ١٣٨٥هـ، دار الكتب الحديثة، مصر.
- ١٦٧ الكفر والمكفرات، أحمد عز الدين البيانوني، ط سنة ١٣٩٥ هـ، مكتبة الهدى بحلب.
- 17. «الكلمات النافعة»، للشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الوهاب، ت سنة 17. هـ، الثانية، المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ١٦٩ اكلمة الإخلاص، للإمام عبد الرحمن بن رجب، تحقيق: زهير

- الشاويش والألباني، الرابعة سنة ١٣٩٧هـ، المكتب الإسلامي.
- ۱۷۰ ولسان العرب، محمد بن مكرم بن منظور، ت سنة ۷۱۱هـ، تصنيف: يوسف خياط والمرعشلي، سنة ۱۳۸۹هـ، دار لسان العرب، بيروت.
- ١٧١ اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان، للشيخ محمد فؤاد عبد الباقي، تصوير المكتبة الإسلامية، بيروت.

1 6 1

- ١٧٢ هماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين، لأبي الحسن الندوي، العاشرة سنة ١٣٩٤هـ، مطابع قطر.
- 1۷۳ همؤلفات الإمام محمد بن عبد الوهاب، نشرتها: جامعة الإمام محمد بن سعود، الطبعة الأولى، سنة ١٣٩٨هـ، الرياض.
- 174 هما هي علاقة الأمة المسلمة بالأمم الأخرى، للأستاذ أحمد محمود الأحمد، الأولى سنة ١٣٩٨هـ، المكتب الإسلامي.
- 1٧٥ ـ امبادى الإسلام، للمودودي، ط سنة ١٣٩٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ۱۷٦ همجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للحافظ نور الدين على بن أبي بكر الهيثمي، ت سنة ١٠٧٧هـ، الثانية ١٩٦٧م، تصوير دار الكتاب، بيروت.
- ۱۷۷ مجلة رابطة العالم الإسلامي الشهرية)، العدد الخامس، جمادى الأولى سنة ١٤٠١هـ.
- ١٧٨ ــ ومجلة العربي الكويتية، العدد ٢٦٧، ربيع الأول سنة ١٤٠١هـ.
 - ١٧٩ مجلة المجتمع الكويتية، العدد ١٥٠.
- ١٨٠ دمجموع، لابن تيمية، الطبعة الأولى سنة ١٣٤٩هـ، مطبعة المنار بمصر.
- ۱۸۱ دمجموع فتاوی شیخ الإسلام ابن تیمیه، جمع: عبد الرحمن بن قاسم، مطبعة الحكومة، سنة ۱۳۸۱هـ، الریاض.

- ۱۸۲ هجموعة التوحيد، لابن تيمية وابن عبد الوهاب، ط سنة ۱۹۷۸م، دار الفكر بالقاهرة.
- 1۸۳ هجموعة التوحيد النجدية، مجموعة من العلماء، ط سنة ١٣٨٤هـ، مطبعة الحكومة(١).
- 1184 هجموعة رسائل ابن عتيق، للشيخ سعد بن عتيق، ت سنة 1729هـ، ط سنة 1929م، دار الاعتصام بالقاهرة.
- ١٨٥ ومجموعة الرسائل والمسائل النجدية، مجموعة من علماء الدعوة،
 تحقيق: محمد رشيد رضا، الأولى سنة ١٣٤٦هـ، مطبعة المنار بمصر.
- ١٨٦ ومحاسن التأويل، للشيخ محمد جمال الدين القاسمي، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، الأولى سنة ١٣٧٦هـ، دار إحياء الكتب العربية بالقاهرة.
- ۱۸۷ والحلی، لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم، ت سنة ٤٥٦هـ، تحقيق: حسن زيدان طلبة، ط سنة ١٣٩٢هـ، مكتبة الجمهورية بمصر.
- ۱۸۸ دمختار الصحاحه، محمد بن أبي بكر الرازي، ط سنة ١٣٦٩هـ، مصطفى الحلبى، القاهرة.
- ١٨٩ ومختصر سنن أبي داود، للحافظ عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، ت سنة ٢٥٦هـ، تحقيق: أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي، الأولى سنة ١٣٦٧هـ، مطبعة أنصار السنّة.
- ١٩ والمخططات الصهيونية [محاضرة]، للأستاذ محمد قطب، الطبعة الأولى سنة ١٣٩٨هـ، المختار الإسلامي بالقاهرة.
- 191 مدارج السالكين، لابن القيم، تحقيق: محمد حامد الفقي، الأولى سنة العرب السنة.
- ١٩٢ ـ ومذكرة المذاهب الفكرية المعاصرة، إملاءات للأستاذ محمد قطب الطلاب السنة المنهجية بالدراسات العليا بمكّة، سنة ٩٨ / ١٣٩٩هـ.

⁽١)هذه الجموعة والتي قبلها لا تتفقان إلا في خس رسائل مكررة فيهما وبقية الرسائل مختلفة عن بعضها البعض.

- ۱۹۳ دمسائل الإمام أحمد، رواية إسحاق بن إبراهيم بن هانيء، تحقيق: زهير
 الشاويش، الطبعة الأولى سنة ۱٤۰۰هـ، المكتب المصري.
- 191- «المسائل الماردينية»، لابن تيمية، تحقيق: الشاويش، الثالثة سنة 191- «المسائل المكتب الإسلامي.
- ١٩٥ ـ المستدرك، للإمام أبي عبد الله الحاكم النيسابوري، ت سنة ٥٠٥هـ، ط سنة ١٣٩٨هـ، تصوير دار الفكر، بيروت.
- 197 «المستقبل لهذا الدين»، للأستاذ سيد قطب، ط سنة ١٣٩٨هـ، دار الشروق.
- ۱۹۷ هـ «المسند»، للإمام أحمد بن حنبل، الطبعة الثانية، سنة ۱۳۹۸هـ، المكتب الإسلامي.
- ۱۹۸ «المسند»، للإمام أحمد بن حنبل، تحقيق: أحمد شاكر، الطبعة الرابعة، سنة ۱۳۷۳هـ، دار المعارف بمصر.
- 199 ـ ومشكاة المصابيح، محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي، تحقيق: الألباني، الثانية، سنة 1899هـ، المكتب الإسلامي.
- ٠٠٠ والمصباح المنيره، أحمد بن محمد المقري الفيومي، ت سنة ٧٧٠هـ، ط سنة ١٣٩٨هـ، دار الكتب العلمية.
- ۲۰۱ همعارج القبول، للشيخ حافظ الحكمي، ت سنة ۱۳۷۷هـ، الطبعة الأولى، تصوير إدارات البحوث العلمية بالرياض.
- ٢٠٢ والمعارف، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، ت سنة ٢٧٦هـ،
 تحقيق: ثروت عكاشة، الثانية سنة ١٣٨٨هـ، دار المعارف.
- ٣٠٠ ومعالم السنن، للإمام حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي، ت سنة ٣٨٨هـ، تحقيق: أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي، الأولى سنة ١٣٧٩هـ، مطبعة أنصار السنّة.
 - ٢٠٤ ـ ومعالم في الطريق، للأستاذ سيد قطب، دار الشروق.
- ٠٠٥ ١ المعجم المفهرس لألفاظ الحديث، ترتيب: لفيف من المستشرقين،

- الأولى سنة ١٩٣٦م، نشره: د. أي ونسنك .
- ٢٠٦ والمعجم المفهرس الألفاظ القرآن الكريم، محمد فؤاد عبد الباق،
 تصوير: دار إحياء التراث العربي.
- ٢٠٧_ ومصعب بن عمير الداعية المجاهد»، للأستاذ عمد بريغش، الثالثة سنة ١٢٠٧ ... دار القلم، بيروت.
- ۲۰۸ والمغنی، لأبی محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة، ت سنة ۲۲۰هـ، تحقیق: طه محمد الزینی، ط سنة ۱۳۹۰هـ، مکتبة القاهرة.
- ٩٠٩ همفتاح الصحيحين»، للحافظ محمد الشريف بن مصطفى، الثانية سنة ١٣٩٥هـ، تصوير: دار الكتب العلمية.
- . ۲۱ مفتاح كنوز السنّة، د . أ . ي فنسنك، ترجمة: محمد فؤاد عبد الباق، ط سنة ۱۳۹۱هـ، نشره: سهيل اكديمي لاهور.
- ٢١١_ والمقاصد الحسنة، للإمام محمد بن عبد الرحمن السخاوي، ت سنة ٧٠١هـ، مكتبة الخانجي.
- ٢١٢_ ومقالات الإسلاميين، لأبي الحسن الأشعري، ت سنة ٣٣٠هـ، عقيق: عمد عيي الدين عبد الحميد، الثانية سنة ١٣٨٩هـ، مكتبة النهضة بالقاهرة.
- ٣١٣_ ومكائد يهودية عبر التاريخ، للأستاذ عبد الرحمن الميداني، الأولى سنة ١٣٩٤ هـ، دار القلم، بيروت.
- ٢١٤_ والمنافقون في القرآن الكريم»، للأستاذ عبد العزيز الحميدي، رسألة ماجستير بالآلة الكاتبة.
- ٢١٥ والمنهاج في شعب الإيمان، لأبي عبد الله الحسين الحسن الحليمي، ت
 سنة ٣٠٥هـ، تحقيق حلمي فودة، الأولى سنة ١٣٩٩هـ، دار الفكر،
 بيروت.
- ٣١٦_ «منهج التربية الإسلامية»، للأستاذ محمد قطب، الجزء الثاني، ط سنة ١٤٠٠ همنهج الد، دار الشروق.

- ٢١٧ ـ ومنهج القرآن في التربية، محمد شديد، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ۲۱۸ «موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان»، للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيشمي، ت سنة ۸۰۷هـ، تحقيق: محمد عبد الرزاق حمزة، تصوير: دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٢١٩ دموافقة الصحيح المنقول لصريح المعقول، لابن تيمية، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد ومحمد حامد الفقي، سنة ١٣٧٠هـ، مطبعة السنة المحمدية.
 - ۰۲۲- «موسوعة العقاد»، عباد محمود العقاد، ط سنة ۱۳۹۰هـ، دار الكتاب العربي، بيروت.
 - ٣٢١ الموطأ، للإمام مالك بن أنس، ت سنة ١٧٩هـ، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، تصوير: دار إحياء التراث، بيروت.

د ن ،

- ٢٢٢ ونظرية التربية الإسلامية، للشيخ محمد الغزالي، بحث مقدم لندوة التربية الإسلامية بمكّة، في ١٤٠٠/٦/١١هـ.
- ٢٢٤ والنهاية في غريب الحديث، لابن الأثير، تحقيق: طاهر الزاوي ومحمود الطناحي، الأولى سنة ١٣٨٣هـ، دار إحياء الكتب العربية.
- ٢٢٥ ونيل الأوطار، محمد بن على الشوكاني، الطبعة الأخيرة، مصطفى
 الحلبى.

- ٣٢٨ والحدية الثمينة»، للشيخ عبد الله السليمان بن حميد، الثانية سنة ١٣٧٤ هـ، دار مصر للطباعة، القاهرة.
- ٣٢٩ والحدية السنية، جمع الشيخ سليمان بن سحمان، تعليق: رشيد رضا، مطابع دار الثقافة بمكّة.
- ٢٣٠ دهذا دينناه، للشيخ محمد الغزالي، الثانية سنة ١٣٨٥هـ، دار الكتب الحديثة، القاهرة.
- ٢٣١ دهل نحن مسلمون، للأستاذ محمد قطب، ط سنة ١٣٩٨هـ، دار الشروق.



فهشرس المؤضوعات

الموضوع	العبد
مقدمة بقلم فضيلة الشيخ عبد الرزاق عفيفي	٥
مقدمة الطبعة الأولى	Y
الجهيد	11
كلمة التوحيد تثبت أربعة أمور وتنفي أربعة أمور	**
تعريف التقوى	40
شروط لا إله إلا الله	۲۸
الولاء والبراء من لوازم لا إله إلا الله	
الرد على من زعم أن كلمة التوحيد لفظ فقط، وبيان المذهب	
الصحيح في الأحاديث الواردة بخصوصها	13
آثار الإقرار بلا إله إلا الله في حياة الإنسان	٥١
نواقضُ لا إِلَّه إِلا الله	00
نص قيم لابن القيم في قضية الإيمان والكفر	00
تعلیق لابد منه	١٨.
أنواع الكفر	٧٢.
أنواع الشرك	٧٣ .
نواقض الإسلام العشرة	۲٦.
تعریف الباسق	١,
نص مهم للشيخ محمد بن إبراهيم آل الشيخ	١٢.

الباب الأول مفهوم الولاء والبراء

٨٧	الفصل الأول: تعريفه وأهميته في الكتاب والسنة
۸۷	الولاء في اللغة
٨٩	البراء في اللغة
٨٩	الولاء في الاصطلاح الشرعي
۹.	البراء في الاصطلاح الشرعي
۹.	شرح التعريف
98	أهمية هذا الموضوع في الكتاب والسنة ونصيبه من الدراسة والتأليف
	المقارنة بين طريقة القرآن والسنّة في عرض العقيدة وبين أسلوب علم
4.8	الكلام
٠.١	أسلوب العرض القرآني للعقيدة
	طريقة القرآن والسنة في غرس عقيدة الولاء والبراء
١.	من لوازم محبة الله اتباع رسول الله
117	الفصل الثاني: أولياء الرحمن وأولياء الشيطان وطبيعة العداوة بينهما
11	عداوة إبليس لآدم عليه السلام
110	بعض صفات أولياء الشيطان
11	طبيعة العداوة بين الفريقين
1 7 7	عداوة الشيطان للإنسان تتمثل في سبع مراتب
371	أسباب العداوة
1 7 2	الفصل الثالث: عقيدة أهل السنة والجماعة في الولاء والبراء
100	الناس في الحب والبغض ثلاثة أصناف
۸۳۸	الولاء والبراء القلبي

	مومسوع
144	موقف أهل السنّة والجماعة من أصحاب البدع والأهواء
18.	ننقسم البدعة إلى كفرية وغير كفرية
120	الفصل الرابع: أسوة حسنة في الولاء والبراء من الأمم الماضية
120.	(أ) إبراهم عليه السلام
١٠٠.	(ب) أمثلة أخرى على طريق الحق والهدى
109.	- الفصل الحامس: الولاء والبراء في العهد المكي
١٦١ .	الملتقى الأول وأولى خطوات الطريق
178.	صدق التحمل
۱٦٦ .	موقف عظيم لأبي بكر الصديق رضي الله عنه
۱٦٧ .	سمات العلاقة بين المسلمين وأعدائهم في العهد المكي
\ X F /	الحكمة في عدم فرضية القتال بمكّة
١٧٤ .	بر الأقارب المشركين
. ۲۷۱	كيف كانت صورة البراء في العهد المكّي
۱۷۹	لكم دينكم ولي دين
\ \ \$	فرج من الله قريب
<i>F</i> A /	ميغة البيعة
۲۸۱	الفصل السادس: الولاء والبراء في العهد المدني
۱۹۰	نبذة تاريخية
144	وقفة عند المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار
47	سمات الولاء والبراء في العهد المدني
۱۹۸	أصناف الكفار في العهد المدني
199	أولاً: كيد أهل الكتاب والتحذير من موالاتهم
1 . 6	· ::

	قالثًا: البراء في العهد المدني (المفاصلة التامة بين المسلمين وجميع
717	أعدائهم
4/7	(أ) صور البراء من المشركين
177	(ب) البراء من أهل الكتاب
777	(ج) البراء من المنافقين
777	(د) قطع الموالاة مع الأقارب إذا كانوا محادين لله ورسوله
۲۳.	الفصل السابع: صور الموالاة ومظاهرها
	ما يقبل من الأعذار وما لا يقبل في هذه الصور
714	موقف المسلم تجاه هذه الصور
	الفصل الثامن: الرد على الحوارج والرافضة في عقيدة الولاء
707	والبراء
• • •	
	الباب الثاني
	من مقتضيات الولاء والبراء
414	أقسام المحبة
	الفصل الأول: حق المسلم على المسلم
۲٧.	الفصل الثاني: الهجرة
۲٧.	(أ) الإقامة في دار الكفر
775	المقيمون بدار الحرب ثلاثة أصناف
777	المراد بإظهار الدين
۲۸.	(ب) الهجرة من دار الكفر إلى دار الإسلام
7.4.7	الهجرة هجرتان
Y A Y	نلخيص أنواع الهجرة ويسيسين

المفحة	لموضوع
244	لفصل الثالث: الجهاد في سيل الله
111	هداف الجهاد
799	حكم التجسس على المسلمين
T. 8	لفصل الرابع: هجر أصحاب البدع والأهواء
۳۰٦.	كيفية مخالطة الناس
T.A.	موقف المسلم من أصحاب البدع
T. 9 .	أنواع الهجر ٰ
TIT .	من أقوال السلف في الاتباع والنهي عن الابتداع
	الفصل الحامس: انقطاع التوارث والنكاح بين المسلم والكافر
	الفصل السادس: النبي عن التشبه بالكفار والحرص على حماية
T14	الجعمع الإسلامي
	أصل المشابهة
TYV	متى تكون الموافقة ومتى تكون المخالفة
TTA	تفصيل مخالفة أهل الكتاب كما ذكر ذلك ابن تيمية
TT	
	ما بين التشبه والولاء من علاقة
TT1	مثال واحد من مشابهة اليهود والنصارى (العيد)
TT1	
TT1 TT0	مثال واحد من مشابهة اليهود والنصارى (العيد)
TT1 TT0	مثال واحد من مشابهة اليهود والنصارى (العيد)
TT1 TT0 TT1 TT1	مثال واحد من مشابهة اليهود والنصارى (العيد)
TT1 TT0 TT1 TT1	مثال واحد من مشابهة اليهود والنصارى (العيد)

الكيك	Carra
	كلمة حول ما يسمى بزمالة الأديان
	الفرق بين الموالاة والمعاملة بالحسنى للمستسمس
707	المبحث الغاني: المعامل مع الكفار
707	في البيع والشراء
	الوقف عليهم أو وقفهم على المسلمين
409	عيادتهم وتهتتهم
777	حكم السلام عليهم
415	المبحث الثالث: الاتفاع بالكفار ربما عدهم
T 7 Y	شروط عمل المسلم عند كافر في أرض الحرب
77	حكم استعجار المشرك في الغزو
	نصوص تاريخية تثبت خيانة اليهود والنصارى في ولايات المسلمين
	مراعاة الفرق بين استخدام الكافر كفرد وبين كونه صاحب سلطة
TY T	ونفوذ
777	التقية والإكراه
777	متى تكون التقية
T Y0	الإكراه
۲۷٦	شروط الإكراه
TY A	أنواع الإكراه
	الباب الثالث الصورة التطريقية الدين والدين والدين
	الصورة التطبيقية للولاء والبراء في الماضي والحاضر
	الفصل الأول: كيف طبق السلف الولاء والبراء
TAY	موقف كعب بن مالك رضي الله عنه

، عبد الله بن حذافة السهمي	موقف
، عبد الله بن عبد الله بن أبي	
، أبي عبيدة عامر بن الجراح	موقف
، زید بن الدثنة	
. أنس بن النضر	
ل الثاني: صورة الولاء والبراء في عصرنا الحاضر ٩٣	الفص
كبي وما قام به	الكوا
عبده	
, عمود العقاد	عبامر
: قيَّمة للأستاذ الدكتور محمد محمد حسين	كلمة
حسين	طه .
ل أعداء الإسلام وأساليبهم	خطه
١) في التربية والتعليم	
اتا	الابته
ة الطهطاوي	رفاعا
ة من صور الولاء الفكري المعاصر	صور
٢) وسائل الإعلام٧)
٣) نشر كتب المستشرقين٣)
٤) المذاهب اللادينية)
رة إحياء الحضارات الجاهلية	خطو
ية والوطنية ١٩	
لم م في الدمالي حمل العالمة	مقال

الموضسوع	الصفحة
مقالان لفتحي عثمان وفهمي هويدي حول العالمية	£ T Y
كلمة حول هذه المذاهب	279
الحاتمة	281
الإسلام طريق الخلاص وسبيل النجاة	
فهرس الأحاديث والآثار	279
فهر س الأعلامفهر س الأعلام	٤٤٧
فهرس المصادر والمراجع	
فهرس الموضوعاتفهرس الموضوعات	٤٧١